

This Book is Due

SEP 13 JUN 18 73

v.3

.1

(S)

G

DTU.



32101 063546277



أهرست الجزء الثالث من طبقات الشافعية الكبرى للإمام ابن السكيت

صفحة	صفحة
١٩	٢
الحافظ أبو بكر الخوارزمي	الطبعة الرابعة فيمن توفي
٢٠	بين الاربعينات والخمسينات
أبو الحسن الضبي الحاملي	٢
أبو مطيع أحمد بن محمد الهروي	أبو العباس أمير المؤمنين القادر بالله
أبو العباس أحمد بن محمد الدوري	٣
أبو الحسن أحمد بن المنعم الموسلي	أبو بكر أحمد بن الحسن الحبري
أبو اسحاق التيسابوري النعاني	أبو حامد الهنداني
ومن المسائل عنه	الحافظ أبو بكر البيهقي
٢٤	٥
الحافظ أبو سعد النالقي	ومن المسائل ومن الفوائد عنه
أبو حامد أحمد بن محمد الاستوائي	٦
أبو حامد أحمد بن محمد الاسفرايحي	لاقرأ الخاض ولا الجنب شيئا من القرآن
ومن الرواية عنه وتليه عجيب	مسألة بيع المسكاتب اذا رضى
٢٧	٧
ومن المسائل والفوائد والعرايب عنه	أحمد بن الحسين الفناكي
٢٨	أبو بكر أحمد بن سهل السراج
٢٩	الحافظ أبو نعيم الاصبهاني
٣١	١١
٣٢	أبو نصر أحمد بن عبد الله الثاني
٣٣	أحمد بن عبد الله بن طائوس المقرئ
أبو بكر أحمد بن محمد الفوري	أبو منصور أحمد بن عبيد الوهاب
أبو نصر ابن البخاري	الشيرازي
أبو بكر أحمد بن محمد البسقي	أبو حامد أحمد بن علي البيهقي
أبو بكر أحمد بن محمد البسقي	١٢
أبو سعيد الايوردي	الحافظ أبو بكر الخطيب
أحمد بن محمد المتكدر	١٥
أبو حامد أحمد بن محمد الشجاع	ومن الفوائد عنه
أبو سعيد الخوارزمي	١٦
	أبو بكر أحمد بن علي الطريفي
	١٧
	أبو بكر أحمد بن علي الطبري
	الحافظ أبو الفضل السليمان
	أبو سهل أحمد بن علي الايوردي
	١٨
	حكم اللواط بالعلام المملوك
	أبو بكر أحمد بن محمد الزنجاني

صحيفة	صحيفة
٣٤ أبو عبيد الهروي	٤٦ أبو الفضل محمد بن أحمد التيمي
أبو منصور بن الصياغ	أبو الحسن محمد بن إبراهيم الكافي
ومن مسائله	٤٧ الحافظ أبو بكر محمد بن ذيب
٣٥ أبو حامد الغزالي القديم	الحافظ أبو الفضل الجارودي
٣٦ أحمد بن محمد الشافعي	أبو عبد الله الحلبي
أبو حامد الراذكاني	٤٨ أبو سهل الصلوكي
أبو الفضل أحمد بن منصور الضبي	محمد بن أحمد الحوفي
٣٧ أبو نصر الاسماعيلي	أبو عبد الله الصانعي
ومن الرواية عنه	محمد بن اسماعيل الاستراباذي
القاضي أبو عبد الله الكوفي	٤٩ القاضي أبو علي الراقي الطوسي
٣٨ محمد بن أحمد القطان	أبو بكر محمد بن بكر الطوسي
أبو عبد الله الاصبهاني الرودنسي	٥٠ محمد بن بيان الكازروني
أبو منصور الرواسي	ومن الرواية عنه
أبو بكر محمد بن أحمد البضاوي	أبو بكر الحنفي
٣٩ تحب وفوائد من مصنفاته	٥١ أبو عبد الله بن حنار
مسألة الصيغة والشهادة على الزنا	أبو الحسن محمد بن حسان
٤١ أبو الفضائل محمد بن أحمد الرنسي	محمد بن الحسن المروزي
٤٢ القاضي أبو الفضل السعدي	أبو جعفر الطوسي
أبو الحسن الصفي الحاملي	٥٢ الامام أبو بكر بن فورك
القاضي أبو عاصم العبادي	ومن الرواية من حديثه
٤٣ ومن الرواية عنه وهي عزيزة	٥٦ ومن كلامه والفوائد والمسائل عنه
٤٤ ومن المسائل والرائب عنه	أبو بكر ابن القاضي الحسين
٤٥ البحث عن ثم هل هي عنده كثلواو	٥٧ الوزير أبو شجاع
في اقتضاء الجمع المطلق	٥٩ أبو عمر البساطي والرواية عنه
٤٦ أبو القاسم محمد بن أحمد الشعري	٦٠ الامام أبو عبد الرحمن السلمي
أبو سعيد النوي	ومن القول فيه له وعليه

صفحة	مؤلف	صفحة	مؤلف
٦٢	الاستاذ أبو منصور المتكلم	٨١	أبو بكر الصفار
	أبو بكر الداودي		الامام أبو سعيد الناصبي
	أبو بكر محمد بن زهير النسائي		القاضي أبو الحسن اليبضاوي
	القاضي أبو عبد الله القضاي		القاضي أبو منصور الازدي
٦٣	محمد بن عبد الله البساطي	٨٢	أبو حاتم صاحب كتاب المرشد
	القاضي أبو عبد الله اليبضاوي		الشيخ أبو طاهر الزبائدي
٦٤	محمد بن عبد الله بن اللبان	٨٣	فوائد ومسائل عن أبي طاهر
٦٤	الحافظ أبو عبد الله الحاكم		القاضي أبو بكر الشامي
٦٧	ذكر البحث عما رمى به	٨٤	الفتية أبو بكر البغدادي
٧٢	الامام أبو عبد الله المروزي	٨٥	أبو نصر البندنجي
٧٣	البحث عن حال المسمودي المتكرر		أبو بكر الطبري البغدادي
	ذكره في كتاب البيان	٨٥	الامام أبو سهل البسطامي
٧٤	ومن القلط عن المسمودي	٨٦	محمد بن يحيى بن سراقه
	القاضي أبو بكر النوى	٨٨	القاضي أبو بكر الجرجاني الشافعي
٧٥	أبو عبد الله الماخواني		محمد بن أبي سهل الطوسي
	أبو عبد الرحمن التلي والفوائد عنه		الشيخ أبو اسحاق الشيرازي
٧٦	محمد بن عبد الملك بن خلف	٩٦	ومن الروايات والفوائد عنه
	الحافظ أبو الحسن الاسيهاني	١٠٠	مناظرة بينه وبين أبي عبد الله
٧٧	أبو الفرج الدارمي		الدامغاني الحنفي
٧٨	ومن الفرائب عنه	١٠٥	مناظرة ببغداد بينهما أيضا
٧٩	أبو طاهر المروفي بابن الصباغ	١٠٩	مناظرة بينه وبين امام الحرمين أبي
	الامام أبو بكر الشاشي		المعالي بنسباور
٨٠	محمد بن علي الواسطي	١١١	الاستاذ أبو اسحاق الاسفرايني
	أبو غالب بن الصباغ	١١٣	ذكر نخب وفوائد عنه
	أبو بكر بن الراعي	١١٤	مناظرة بينه وبين القاضي عبد الحيار
	الشيخ أبو الفناهم القاروقي		المعتلي

صحيفة	صحيفة
١٣٣ ومن القوائد والغرائب عنه	١١٤ أبو اسحاق الطوسي
١٣٤ الحسن بن عبد الرحمن النيهي	أبو اسحاق المطهرى السروي
١٣٥ الوزير نظام الملك	ابراهيم بن المظفر الشيرازي
١٤٢ شرح حال مقتله	الحافظ أبو يعقوب القزويني
١٤٤ ومن الرواية والقوائد عنه	١١٥ أبو عبد الرحمن الضرير الحيري
١٤٦ القاضي أبو علي الزجاجي	اسماعيل بن احمد التوكاني
ومن القوائد والغرائب عنه	اسماعيل بن ابراهيم القزويني
١٤٧ أبو علي الحسن بن محمد الساي	١١٦ أبو القاسم التوكاني
أبو عبد الله بن البقال	١١٧ الشيخ أبو عثمان الصايوني
الامام أبو عبد الله الحلبي	١٢٤ ومن القوائد عنه ووصيته
١٤٩ ومن مسائله وغرائب	١٢٩ أبو سعد الاسماعيلي الاطروش
١٥٠ الحسين بن شعيب النجفي	١٢٩ أبو سعد الاستراباذي
مسائله وغرائب وفوائده	اسماعيل بن الفضيل الحروري
١٥٢ حسين بن عبد العزيز بن محمد	١٢٩ الامام أبو القاسم الاسماعيلي
أبو عبد الله بن ما كولا	١٣٠ باي بن جعفر بن باي الحلي
الحسين بن علي الطبري	بديل بن علي بن بديل
١٥٣ ومن المسائل والغرائب عنه	جعفر بن باي الحلي
١٥٥ القاضي أبو علي المروزي	القاضي جعفر بن القاسم
١٥٦ ومن الرواية عنه وهي عزيزة	١٣١ الفقيه أبو الخير المروزي
ومن القوائد والغرائب عنه	الرئيس أبو علي المنيني
١٥٨ فرع مهم في الدين	١٣٣ ومن القوائد عنه
مسألة من باب الدعوى في الميراث	الحافظ أبو علي الملقبي
١٥٩ فرع في باب صفة الصلاة	١٣٣ الحسن بن أحمد
١٦٠ الامام أبو علي القوراني	١٣٣ الحسن بن الحسين بن حنكان
أبو القاسم الفارسي	القاضي أبو محمد الاستراباذي
أبو علي الدلقى المقدسي	القاضي أبو علي البنديجي

صحيفة

صحيفة

١٦٠ الامام أبو عبد الله الخنطني

١٧٥ شعبان بن الحاج المودن

١٦١ ومن المسائل والقرائب عنه

شهقور بن طاهر الاسفرايني

١٦٣ الحسين بن محمد الطبري

طاهر بن أحمد القاني

الحسين بن محمد الوائلي

١٧٦ القاضي أبو الطيب الطبري

أبو عبد الله القطان

١٨٢ مناقرة جرت ببغداد بينه وبين أبي

١٦٤ حمد بن محمد الزيري

الحسن الطالقاني الخنفي

حكيم بن محمد القتيبي

١٨٩ مناقرة أخرى بينه وبين أبي الحسن

رافع بن نصر البغدادي

القنوري الخنفي

١٦٥ القاضي أبو زرعة الرازي

١٩٥ ومن القرائب والفوائد عنه

أبو نصر السرخسي

١٩٧ طاهر بن عبد الله الأيلقي

أبو معمر سالم بن عبد الله

طاهر بن محمد البغدادي

١٦٦ السري بن أبي بكر الجرجاني

١٩٨ ظفر بن مظفر الحطاي

أبو طاهر سرخاب اليزيدي

العباس بن محمد العباسي

أبو محمد الاستراباذي

الامام القفال الصغير المروزي

أبو منصور العجلي

٢٠٠ ومن الرواية عنه

الحافظ أبو القاسم الزنجاني

المحاث وفوائد ومسائل عنه

١٦٧ أبو الحسن الطولكي

٢٠٣ أبو حكيم الحلبي

١٦٨ سميد بن عبد العزيز النيلي

٢٠٤ أبو منصور عبد الله الحلي

الامام أبو الفتح الرازي

الامام أبو القاسم التميمي

١٦٩ أبو الفتح الارغفاني

أبو عبد الرحمن التميمي

أبو عبيد سهل الايوبي

عبد الله بن العباس بن عبدوس

سهل بن محمد العجلي

الشيخ أبو الفضل بن عبدان

١٧١ ومن الرواية عنه

٢٠٥ ومن القوائد عنه

ومن كلامه ورثيق عباراته

٢٠٦ أبو سعد القشيري

١٧٢ ومن المسائل والقوائد عنه

عبد الله بن علي بن اسحاق

١٧٤ الفقيه أبو المعالي الرحي

٢٠٧ أبو محمد عبد الله السفي

تحيمة	تحيمة
٢٢٧ أبو القاسم التايق الحرقى	٢١٧ النصى أبو دهم محلى
٢٢٨ أبو محمد عبد الرحمن لدوى	عبد الله بن محمد الرازى
عبد الرحمن بن محمد اوعط	عبد الله بن محمد بن سالم
أبو دهم موسى النيسابورى	أبو محمد الأصمى المعروف باللبان
عبد الرحمن بن سورة	٢٠٨ شيخ أبو محمد حلى
أبو حسن الله ودى موسى	٢١٠ ذكر سورة بن موسى بن داود
٢٢٩ عبد سلام بن اسحاق بن ابيه	الحافظ البيهقى
٢٣٠ أبو يوسف بن موسى العمري	٢١٧ ومن الفوائد والغرائب والمسائل عنه
أبو دهم بن الصريح	٢١٩ القاضي أبو محمد الجرجاني
٢٣١ ومن الرواية عنه	أبو بكر عبد الله بن طري
٢٣٢ ومن مؤند ومسان عنه أيضا	أبو زرار عبد الباقي الراغى
٢٣٧ أبو سعد عبد القفار التميمى	القاضى عبد الحبار الممترلى
عبد القى بن نازل الاوواحى	٢٢٠ ومن حريف مذكرى
٢٣٨ الامام أبو منصور البغدادى	أبو القاسم عبد الحبار الرازى
٢٤٠ ومن ابيه عنه	أبو دهم لاسى
٢٤١ ومن الفوائد عنه	٢٢١ القاضى عبد الجليل المروزى
٢٤٢ الشيخ عبد القاهر الجرجاني	أبو دهم لاسى
أبو دهم بن شالوى الطبرى	أبو دهم لاسى
القاضى أبو سعد الطبرى	٢٢٢ رئيس أبو محمد بن حشمة
٢٤٣ أبو دهم بن عبد كرى الطبرى المقرئ	٢٢٣ عبد الرحمن الفنجاني
أبو دهم بن القاسم البغدادى	عبد الرحمن القاسمى
٢٤٧ ومن رشيق كلامه ومليح شعره	٢٢٤ أبو سعد بن عبد الله بن داود
وحبيب بن داود عنه	٢٢٥ اصحابى بن داود
٢٤٨ والفصل عبد الكريم الازجهمى	الامام أبو القاسم الفورانى
أبو نصر عبد الملك الحمادى	ومن اسماؤه واماؤه وراثته
٢٤٩ عبد الملك بن عبد الله بن مكين	٢٢٦ فرع من سبب شهادة على شهادة

محيبة	محيبة
٢٨٧ ومن ارواية واهوائه عنه	٢٤٩ ابو المعالي عبد الملك الجويني
٢٨٨ أبو الحسن البصري الاشعري التميمي	٢٥١ شرح حال ابتداء الامام
٢٨٩ علي بن أحمد الزواني	٢٥٣ ذكر شي من تاه اهل عصره عليه
علي بن أحمد الحاكم	كلام عبد الغافر الفارسي فيه
علي بن أحمد الواحد المفسر	٢٦٤ شرح حال مسألة الاسترسال التي
٢٩٠ علي بن أحمد بن محمد اربلي	وقعت في كتاب البرهان
٢٩٢ علي بن أحمد السهيلي	٢٧٤ ذكر بهام من رحمه امام الحرمين
علي بن أحمد القسوي	٢٧٥ مذكر من اتفاق بمدينة نيسابور بينه
٢٩٣ الوزير أبو القاسم بن المسلة	وبين الشيخ أبي اسحاق التبرازي
شرح حال مقتل هذا الورع	٢٧٨ المناظرة الثانية
٢٩٦ القاضي أبو الحسن الحلبي	٢٨٠ ومن الفوائد والمسائل والقرائبات عنه
٢٩٧ أبو الحسن المياحي	٢٨٢ عبد الملك بن محمد الخركوشي
٢٩٨ أبو الحسن الحرري	٢٨٣ أبو سعد عبد الواحد السكري
أبو حسن العدوي	عبد الواحد الواسطي
٢٩٩ اعاصي أبو حسن الاصطخري	٢٨٤ عبد الواحد القشيري
أبو الحسن علي بن سهل المفسر	ومن الفوائد والشعر عنه
علي بن عمر البرمكي	٢٨٥ القاضي أبو القاسم البيهقي
علي بن عمر الحرابي	أبو حنيفة عبد الوهاب الملقب
٣٠٢ ومن الفوائد عنه	أبو الفرج عبد الوهاب الهاملي
٣٠٣ أبو القاسم علي بن محمد الحمادلي	٢٨٦ أبو أحمد المعروف بابن بشرى
علي بن محمد العراقي	أبو القاسم عبيدة الرقي
الامام أبو الحسن الماوردي	عبيدة بن محمد الادهرى
٣٠٤ ذكر البحث عماري به من الاعتراف	أبو محمد عبيدة الكرخي
٣٠٦ ومن الرواية عن الماوردي	عبيدة بن عمر النخعي
ومن فوائد عن الماوردي	٢٨٧ أبو أحمد بن أبي مسلم القرظي
٣٠٧ ومن المسائل والفوائد عنه	عزير بن عبد الملك

لجزء الثالث

من

طبقات الشافعية الكبرى

لشيخ الإسلام عليم لأعلام حجة الحفاظ والمفسرين

سيف لصار وبتكاملين ناصر لسنة مؤيد للملة

تاح لدين أبي نصر عبد الوهاب

ابن تقي الدين السبكي

رضي الله عنه

— وقمنا به —

— — — — —

طبع على نفقة ملتزمه

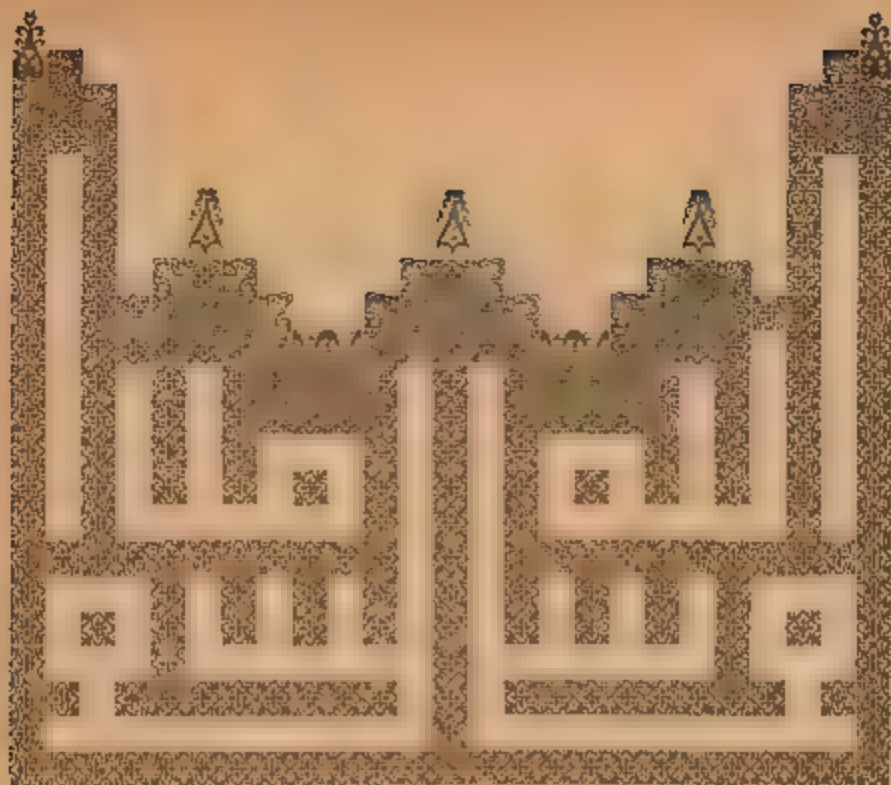
حصرة اشرف مولاي احمد بن عبيد الكريم القادري الحنفي المغربي الهاسي

﴿ الطبعة الأولى ﴾

بالطبعة الحبيبة لمصره شهره بي مركزها (بكثر الطبعه) عرب متهد

الحنية الزاهرة المتبره

﴿ ادارة محمد عبد اللطيف الخطيب ﴾



بسم الله الرحمن الرحيم

الطبعة الرابعة بين بين : الاربعانة و الخمسة

أحمد بن اسحاق بن حمزة بن أحمد بن أبي أحمد بن حمزة بن محمد بن هارون بن
أبو الحسن مير المؤمنين القادر بالله وحده حمزة هو المقدر بن المعتصم بن الموفق بن
المتوكل بن المعتصم بن الرشيد مولده سنة ست وثلاثين وثلثمائة وأمه تقي مولده عند
الواحد بن المقدر ببيع بالخلافة عند القصص على المطامير في إحدى عشر رمضان سنة
إحدى وثلاثين وثلثمائة وكان أيضا كثر السجدة مولدها بحمص شبيه وقد حقق على أبي
سرا أحمد بن محمد الهروي الشافعي قال الخطيب كان من لدانية وادعية السجدة وكثرة
الصدقات على صفة مشهور عنه وصف كتابه في الأصول كان هر كل حصة في حصة
أصحاب الحديث بجمع المهدي واستمر في الخلافة إلى أن مات بمدة خلافته إحدى
وخمسون سنة وثلاثة أشهر توفي ليلة الاثنين إحدى عشر ذي الحجة سنة اثنين وعشرين
وأربعمائة وصلى عليه ولده الخليفة العاشر والحقق وراءه ذكره وعاش القادر سبعا
وثلاثين سنة لا شهرا أو ثمانية أيام

﴿أحمد بن الحسن بن أحمد بن محمد بن أحمد بن جعفر بن مسلم بن يزيد القاصبي﴾
 أبو بكر بن أبي علي بن الشيخ أحمد بن عمرو الجبيري مولده سنة خمس وعشرين
 وثلاثمائة هـ على لسانه في نويسا بياوري ودرس لكتاب والاصول على أصحاب
 الشيخ أبي الحسن الأشعري وسمع بأبي محمد بن أحمد ايداني وحاجب بن أحمد وأه
 اصحاب الاصم واهل بيوتهم في عدى وعمرهم تسعون ومكة وبعده
 والكوفة وخراسان في سنة أبو عبد الله الحاكمي وهو أكرم من والاهما أبو بكر
 الطخيب واسم أبي صالح المؤدب وأحمد بن محمود وأخوه وحافظ آخرهم مؤلف
 عند الصدوق محمد الأشعري وكان أكثر حر سائر دياره سود ويزيد وعلماء وعلم
 اسناد ومعرفة عمدها الشافعي ولي قضاء نيسابور قال عبد الغفار واصحابه وقرني آخر
 عمره توفي في شهر رمضان سنة إحدى وعشرين وأربعمائة

﴿أحمد بن الحسين بن أحمد بن جعفر﴾ أبو حامد الفقيه همداني أحد أئمة روى
 عن أبيه ومحمد بن عيسى بن أبي نصر أحمد بن الحسين السكاري ومحمد بن جعفر
 الحسيني قال شريفة صاحب سنة وكان أحمد مشايخ الملة ومفتيها صاحب سابع عشر
 صفر سنة إحدى وتسعين وأربعمائة

﴿أحمد بن الحسين بن علي بن عبد الله بن موسى جعفر﴾ أبو بكر السني البغدادي
 الحنبري وخردي وحسن وخردي نعم الحنفية وسكون السني مهمة وفتح اراء
 وسكون اوز وكبير الجبل وسكون اراء وفي آخرها الدال مهمة قرية من ناحية سني
 كان الامام السني أحمد ثمة مسلمين وهداه مؤمنين والدعاء الى حلل الله المسلمين فقيه
 حليل حافظ كثير أصولي بحر راهدوي فاته فاته نصره اذهب أصولا وفروعا
 خلا من حلال اعم ولد في شعبان سنة أربع وثلاثين وسمع الكثير من أبي
 الحسن محمد بن الحسين البغوي وهو أكرم شيخ له ومن أبي طاهر يزيد وأبي عبد
 الله الحاكم والسني حل أصحاب حاكم ومن أبي عبد الرحمن السني وأبي بكر بن فورك
 وفي أبي برودباري وأبي زكريا مكي وحلق من أصحاب الاصم وحج فسمع بعدد
 من هلال طهار وفي حسن بن شراة وحباه وعنه من أبي عبد الله بن لطف
 وغيره بحراسان والخرق والحجر والحداد وشيوخه أكثر من مائة شيخ ولم يقع
 للترمدى ولا السني ولا من مائة وى عنه جماعة كثيرة منهم ولد اسماعيل وحسين
 أبو الحسن عبد الله بن محمد بن أبي بكر وأبو عبد الله الرازي وراهر بن طاهر وعد

الحارث بن محمد الخوارى و آخرون واحد نفعه عن ناصر اعمرى وقرأ علم الكلام
على مذهب الاشعرى ثم اشعل ن صنيف بعد ان صار ائوحد رمانه و فارس ميدانه
و حقيق الخدش و حدهم دهن و اسرعهم فها و خودهم و نحوه و بعد بعد بقه لقب حرمه
و من يتبها لاحد منها ما سبى بكره صنف في علم الحديث مثله هدت و رمانه و حوده
واما معرفه معرفه اسن و لا ر فلا سعى عنه فميه شافعى و سمع اشبح لا ممر حه
لله يقول مراده معرفه شافعى را بن و لا ر و نه اسنوط في نصه من اش فنى
صنف في نوعه منه و اما كتاب الاسماء و صفات فلا أعرف له صرا و ما كتب لأعداد
و كتب دلائل اسنوه و كتاب تصب لاش و كتب صاف شافعى و كتب لدعوى
الكبير فافهم ما و حدهم نصه و ما كتب خلاصه فم سقى لى نوعه و من صنف
منه وهو صريقة مستقلة حديثه لا يدر على الامر في منه و الحديث فم نصوص
وله ايضا كتاب صاف الاسماء محمد و كتب احكام شرآر الشافعى و كتب لدعوى
الصغير و كتب ائمت و مشور و كتاب ابرهه الكبر و كتب لأعداد و كتب
الأداب و كتب الاسرار و كتب بين نصه و كتب لا ممر و كتب
فصائل لأوقات و غير ذلك و كتاب مصنف صاف فميه حرمه و تحريم كثره ما منه
يشهد من بره من اماره من نكته لاحد من الشافعى و في كلام شيخنا الذهبي
انه أول من جمع نصوص شافعى و ائمت كدب من هو آخر من جمعهم و بذلك
ستوعب أكثر في كتاب الشافعى و لا أعرف أحد امده جمع للنص من لانه سد
اب على من امده و كتاب اقامته سبق تمام دعوى الى ما سافر و يقرأه كتابه معرفه
مخصر و قد ثبت عليه شخصه عده و ما نور و تراثهم تمام قال عبد الله كالى سيرة
العلماء قداما من لديه ما سمر منجملا في رده و و رعه عاد الى ساحة في آخر عمره
و كتاب وفاته بها و قال شيخنا الذهبي كان يهتق و حدرمه و فردق به و حفظ و به
قال و دائره في حديث بسب كيره بن نوره في مرويه و حسن نصرفه فيها لحده
و خبره بالابواب و ارجال و قال مده حرم من مده شافعى الا و كانت فمى في عنه منه
لا اليهقى فان له على شافعى منه نصافه في حبه مدهه و اقويبه و قال شيخنا اعصاه
أبو على و نه ان يهقى حديثى و الذى قال حين سداب تصنيف هدا ان كتب نعى معرفه
السن و الآثار و فرعب من هديت أخر مده سمعت الفقيه أن محمد أحمد بن على يقول
و هه من صالحى شخصى و أكثرهم تلاوه و محدثهم طبعه يقول رت الشافعى فى تمام

وفي يومه أجراه من هذا مكتب وهو نقه . قد كتب في يوم من كتاب الفقيه أحمد
سبعة حزم وقال فيها قال وفي صباح ذلك يوم رد قصة آخر من احوالي يعرف
بعمري بن محمد في مائة شافعي فاعادني سريري في مجلس جامع بحسرو وجرده هو مول
استعدت ليوم من كتب . لعقبة محمد كذا وكذا قال . يحل لقصة وحديث والذي قال
سمعت الفقيه نا محمد حسن بن أحمد سرشدي جرافة يقول سمعت الفقيه نا
مكر محمد بن عبد العزيز المروري جو جردى يقول رأيت في سنة كان بابونا غلا في
سبعة اعمام بود فقلت ما هذا فقال صديق اسبي قيل وكان اليه في يوم الدهر
من قبل ان تم ثلاثين سنة توفي اسبي . حتى انه عنه يسافر في لداشر من حمادي
لا في سنة خمس وخمسين وأما ما في حل لي حسرو وجرده هي ا كذا بلاد يوق
قدفن هناك

ومن ما في انواعه عن سبي مسألة صوم رجب

ذكر سبي في قصة ان لا في انكلام على صوم رجب بعد ما ذكر حديثنا
في صبي لله عليه وسلم في عن صوم رجب كذا وصنفه ثم قال ان صح فهو محمول
على انه لا في شافعي قال في حقه واكره ان يحد لرجل صوم شهر كماله من
بعض شهر رجا كذا رمضان كذا يوم من بين ايام قبا واما كرهه ان لا في
حاشي ومن ان ذلك رجب وان قال خمس قال سبي عن شافعي حقه لكرهه ثم
قال وان قال خمس وذهب لان من اتم حقه في رجب لا يجب ان يصل
اشهر صوم غير صوم رمضان قال في ذلك معنى كرهه سبي كلام اسبي (قلت)
وهذه الزيادة هي في شافعي وان قال خمس لم اجد في خصوص لشافعي اسمي
تجمع لموضع لاني سبيل من غير من وهو كذا . حاول ذكر فيه هذا النص عن
القدم وانس فيه هذه الزيادة ووجه كذا . في عقد سبي ما ذكره وهو من اعرف
النس بصوص وانس في نص على صوم رجب كماله عرب ومول سجد
صام الا شهر الحرم وان فصلها بحرم وذكر جوي في نروضة من زيادة ان صاحب
البحر قال قصدا . حاشي كذا في حقه محرم ووجه هذا النص في حقه
اسبي عن شافعي فيه دلالة منه على ان صوم رجب كماله حسن وادام لكن الشافعي
عن كميل صومه صحيح في على اصل الاستحباب وفي ذلك زينة لشيخ الاسلام
عز الدين بن عبد السلام حيث قال من سبي عن صوم رجب فهو حقه بخلاف حكام

الشرع وأطال في ذلك (قلت) وسيأتي في ترجمته لأمه في ذكر بن السماعي وأما الخاطف
أبي سعد في ذلك شيء ولا ينبغي أن يحتج على أبيه بما في سنن أبي ماجة من حديث
أبي عيسى بن علي عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار عن حماد بن عمار

(لا يقرأ حديثاً ولا الحب شيئاً من القرآن)

قال البيهقي في كتاب المعرفة قال الشافعي رحمه الله تعالى أحب للحب أن لا يقرأ القرآن لحديث
لا تشته أهل الحديث وقد سكب البيهقي عن هذا النص مقتصر على عنه وم يذكر
غيره وهو مذهب دود وقال به ابن شاذان من أصحابه والمرووف عندما لحرم بالتحريم
وهذا النص غريب والحديث الذي أشار إليه الشافعي صلى الله عليه وسلم يقع في لاهن
أنه حديث لا يقرأ الخائض ولا حب شيئاً من القرآن ولكن ليس هو به بل إنما
أشار الشافعي رضي الله عنه إلى حديث علي كرم الله وجهه كان يقول صلى الله عليه وسلم
وسم لا يحجبه عن قراءته القرآن شيء إلا أن يكون حب قال الشافعي رضي الله عنه
ذكر هذا الحديث وقال إن يكن أهل الحديث يشتبهون قال البيهقي ومما توفى الشافعي
في ثوبه أن مداره على عدالة من سنده الكوفي كان قد ذكره وذكر من حديثه
وعنه بعض التكرار وإنما روى هذا الحديث بعد أن كان قد قاله شعبة وقد روى الحديث
أبو داود والترمذي والبيهقي وابن ماجه وابن حبان والحاكم ومعه في دود أن
رسول الله صلى الله عليه وسلم كان يخرج من خلفه يقرأ القرآن ولا يقرأ القرآن ولا يقرأ القرآن
ولم يكن يحجبه أو قال يحجبه عن أمراءه شيء ليس حديثه ونقط الترمذي كان رسول
الله صلى الله عليه وسلم يقرأ القرآن ما لم يكن حباً واعتبر به محمد بن عمرو عن هذا
الحديث وفيه مقال من جهة عبد الله بن مسعود فإنه لم يروا من حديث عمرو بن مسعود
عنه عن علي وقد قيل في حديثه تعرف وتكراراً ذكره وعلى حديث لاهن الخائض
ولا أحب شيئاً من القرآن روى الترمذي وابن ماجه من حديث اسماعيل بن عياش
وهو ضعيف ورواه الدارقطني من حديث موسى بن عقة وهو أيضاً ضعيف وفي
أما حديث آخر ضعيف وقد يسهى مجموعها إلى غلب الطعن وهي كافية في أمثله
فالختار ما عليه الجمهور وقدما في خصه هذا الكتاب حديث مرسل عن عبد الله بن
رواحة وقصينه مع زوجته فيه دلالة على التحريم

﴿مسألة يبيع المكاتب إذا رضى﴾

ذكر البيهقي في سننه أن المكاتب يجوز بيعه إذا رضى ثم روى حديث جريرة ثم قال قال

اشافى و در رضى اهدى نايح و رضىب المكاتبة بالبيع فان ذلك ترك للمكاتبة انتهى (قلت)
وهذا عريب

عنه أحمد بن الحسن الفناكى رحمه الله وشدب التول الامام أبو الحسين الرازى
من كبار أئمتنا قال الشيخ أبو اسحق وفد الى و تقه على أنى حمدا الاسرى
و بن عبد الله الحيمى و بن صاهر لريدى و سول الصلوكى و درس به و جرد و مت
بها سنة ثمان و أرمض و زعمانه وكان من بيت و تسعين سنة (قلت) عمر دهر و رحل
الى بخارى الى خيمى و بنى عمره بعثه و قال ابن الصلاح رأيت له كتابا مافسات
و مصمومة الحضر و لاسته منه موضوع تلخيص ابن اندلس (قلت) و فيه يقول الفناكى
من اشترى شيئا شرا محبها ترمه ثمن لافى مثله واحدة و هى انصطر يشترى الطعام
ثمن معلوم فانه لا يرمه انتم و انك ترمه انتميه ذكره أبو على اخبرى و جرحه بن
الذى صلى الله عليه و سلم هى عن بيع انصطر (قلت) و هذا و حقه مثله تحفه ارواى
و بنى و حقه احرمه انهم لا يفس و صحح الفضى أبو الطيب انه يرمه مسمى و بنى
ثالث يفرق بين ردة شوق على مصطر و زيادة لاشق و محل الخلاف و لم يكن انصطر
الأحد فها كان مكة و ارمه مسمى بالاختلاف و الحديث اشارة اليه في
سنة مقال ثم في معناه و جهن ذكرهما الخطاى

عنه أحمد بن سهل أنى بكر بن بوري اسرح رحمه الله و من ثمان و أرمه و روى عن
محمد بن موسى النصبى و أنى بكر اخبرى و عمرهما روى عنه أبو سعد محمد بن أحمد
الخليلى ابرقانى الحافظ و راهر و و حقه انما اشخامى و عبد الخلق بن راهر المذكور
و جماعة و كان يحبس الكلام على فقه الحديث نو في سنة سبع عشر و عاشر سنة احدى
و تسعين و زعمانه

عنه أحمد بن عبد الله بن أحمد بن اسحق بن موسى بن مهران الامام الخليل الحافظ
أبو نعم الاصفهاني اصفوى الجامع بن فقه و تصوف و الشهادة في الحفظ و انصبط
واحد الاعلام الذين جمع الله لهم بين اعلو في الرواية و انهاء في السراية رحل اليه
الحافظ من لافطار و هو سبط الشيخ ابراهيم محمد بن يوسف بن أحمد مشايخ الصوفية
و بنى في رحب سنة ست و ثلاثين و ثمانمائة و اصبهان و سجنار له أبوه طائفة من شيوخ
العصر تفرق في الديار عنهم حار له من الشتم جثمه بن سليمان و من يقدد جعفر
خندى و من واسط عبد الله بن عمر بن شوب و من يساور الاصم و سمع منه أربع

اسناد منه ولا احفظ منه وكانوا يقولون ما مضى كذا الخلة حمل الى بسبور حال
حياته فاشتروه بربعمائة دينار وقال بن ابي عمير اخاف قد جمع شيئا ليس في اخبار
ابي يعقوب وقد ذكر من حديث عنه وهم يخبرونهم رجلا قال وم يصف مثل كذا خلية
لاوليه سمعته عن ابي انطهر عسدي عنه سوى قوب عنه يسر وقال بن ابي عمير هو
تاج الحديث وحدثنا علام بن ابي عمير (عنه) ومن كذا كذا كورة بن ابي عمير بن
سكتكين بن استولى على اصبهان وولي عبيد بن من قتيه ورجل عبيد فوثب على اصبهان
وقتلوا نولي فرجع بن محمد بن ابي عمير حتى بلغوا ثم قصدهم يوم الجمعة في جامع فقتلهم
معه عاتمة وكانوا قتل ذلك قد سمعوا بن يعقوب اخاف من الخوارج في اجمع فمضت
به كرامات السلامة لك حري عليهم ادبوكا حسنا نفل و تقدم الله تعالى له مهم
سره ومن مصنفاته حلية الاولاد وهي من حسن نكاح كل الشيخ الامام لولاه
رحمة الله كثير لثناء عبيد بن ابي عمير وله كتب معرفة الصحابة وكتب
دلائل النبوة وكتب مسجرات على سجدي وكتب مستخرج على مسلم وكتب
تاريخ اصبهان وكتب صفة اخيه وكتب فرائد صحابة ووصف شيئا كثيرا من اصفهان
اصدر نولي في عشرين من عشرة من ثلاثين واربع مائة وله ربيع وسبعون منه
رحمة الله عليه

ذكر بحث عن وفاة حري بن محمد بن عاصم

بن ابي عمير من باب من ابي يعقوب درعة الى ذلك قد حدث ابو يعقوب هذا الخبر ورواه
عنه لاثباته رجل ثقة بن ابي عمير صدق وقد قال هذا سمعته عن ابي عمير بن ابي عمير
وصلى بن ابي عمير بن ابي عمير في اثمة له بن قتيه بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
الخبر وهذا الكلام منه عن فائده قال عدم وجودهم لسماعه لا يوجد عدم وجوده
واخبار الثقة سماعه عنه كافي ثم ذكر شيخنا اخاف بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
خاف بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
محمد اخاف بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير بن ابي عمير
خبر محمد بن عاصم فطل ما عقدوه ربه ثم قال المصنفون في هذا الخطيب بن
بكر المحدث وهو الخبر لدى محقق له لاثبات وله اخصوصية اراثة بصحة بن يعقوب
قال فيما كتب به لي احمد بن ابي طالب من دمشق قال كتب الى اخاف بن ابي عمير
الله بن النجار من بعد قال خبرني ابو عبد الله اخاف بن اصبهان اخبرنا ابو القاسم

ابن اسعقل الصيرفي أخبرنا يحيى بن عبد الوهاب بن سدة قال سمعت أبا الفضل
 العديسي يقول سمعت عبد الوهاب الأعاطي يذكر أنه وجد بخط الخطيب كتاباً لمحمد
 ابن ابراهيم العطار منسلي أبي حم عن حماد بن محمد بن عاصم كيف قرأه على أبي نعم
 وكيف رأيت سمعته فقال أخرج إلى كتابنا وقال هذا سمعته وقرأه عليه فلما ليس
 في هذه الحكاية سمع على أبي نعم بل سمعها من الخطيب ثم سمعته بهذا الخبر
 فأراد استفادته من مسلمة فحضره فاعتمد في القراءة على حماد انتبه وذلك
 كاف ثم قال لصاعون ذلك وقال الخطيب أنت رأيت لأبي نعم أشياء يساهل بها
 منها أنه يقول في الأحاديث من غير أن يبين هل هذا لم يبين عن الخطيب وتقدير
 ثبوته فليس يفتح ثم يطلو أخبرني لأجرة عتقت فيه فإذا رأه هذا الخبر الجليل أعني
 أناسهم فكيف بعد منه بالهؤلاء لأن عبد فليس من التساهل استفتح وهو حجة على
 العلماء أن لا يرووا لأصبغه مجمع عليها لضعف كثر من أسفه وقد روى الحافظ أبو عبد
 الله ابن النجاشي قصة حماد بن محمد بن عاصم أن حماداً لأبي نعم وحماداً
 نحن أن أصل سمعته وحده فصاحت هذه الحديث لأن ونحن لا نعتقد أحد تكلم في أبي
 نعم بقادح وما يذكر بعد هذه بقصة في عرب إلى خطيب وقتها لم تنب عنه
 ولعمل على إمامته وحالته وأنه لا يعرف بهذا الحديث وأكاديب انصرس على أن لا يخطف
 عن أحد فيه كلام صريح في حرج وهو حماد لكأن سمعته على قائله وقد
 رأى الله أن نعم من معرفته وقال حماد ابن النجاشي في سنده حكى عن الخطيب عن
 واحد من رجاله على أبي نعم بحديثه مدحه وعقبه فلا يدل قال شيخنا الذهبي
 والتهل الذي أشير إليه متى كان فعلة في لأجرة بدر قال فانه كثيراً ما يقول كتب
 إلى حماد بن محمد بن عاصم أني أوافقك في الأحاديث التي سمعته من حماد بن محمد بن عاصم
 قال والحي رثته بموت أخبرني عبد الله بن حماد بن محمد بن عاصم قال وأما هذا
 الحارة (قوله) أن كان شيخنا الذهبي يقول ذلك في مكان سب على صه أن أن نعم لم يسمعه
 مخصوصه من عبد الله بن حماد فالأمر مسلم فيه أنه أعني شيخنا الخير الذي لا يلحق
 شأوه في الخطف ولا فاقو نعم قد سمع من عبد الله بن حماد من أبي ن أن يطلق
 هذه العبارة حيث لا يكون سماع ثم وإن ضيق ذلك فعليه بدليل حار قد اعتصر
 أشد منه لأعظم من أبي نعم ثم قال العديسي وها فان يحيى بن سدة الحافظ سمعت
 أبا الحسين القاسمي يقول سمعت عبد العزيز النحشي يقول لم يسمع من أبي نعم من

أحدث من أبي أسامة بهمة شديدة كله فف قال حافظ ابن التاجر وهم عند العرب
في هذا فدا رأيت نسخة من الكتاب عتيقة وعليها خط أبي نعم يقول - جمع من قلائد
إلى آخر جماعي من هذا - بعد من ابن خلاد فلهذا روى أبي في الأمانة

أحمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي الأسامة أبو نصر التيمي السجستاني ثقة على
الشيخ في حقه روى عن أبي صاهر المخلص وغيره قال شيخ أبو سحر وأخيه من

- وله عن الشيخ في حقه رواية - صاحب ورأس سعد - توفي بها في سنة سبع
و ثمانين وأمانته وصلى عليه - و روى عن أبي حرب في حقه في حقه قال

ابن الصلاح رأيت من تصانيف أبي كذا في فهرس من أمانة - وهو - مكتوب
مؤيد ومقر (ف) حدث يسير عن هريرة عن أبي كعب عن أبي كعب عن أبي كعب

أحمد بن عبد الله بن علي بن عدوس القري أبو بكر - وله سنة ثلاث عشرة
وأمانته سعداد وهو أقران علي في الحسن بن علي بن أحمد بن أحمد بن

علي بن فارس الخطوط وسبع عنه لأهري وأحمد بن بكر وأحمد بن سعد
- في جملة وفهم دمشق - رحمه الله وسبع - من أبي القاسم

الحارثي وجمع وصف في آخر كتابه قرأ ابن وكار منه ماهر روى عنه أمانة
أحمد بن محمد بن وهو كثر منه وسعه له من صاوس ونقصه نصر الله لمصطفى

و جرحه بن أحمد بن كره بن يوفي في حقه في حقه سنة أربعين وأمانته
أحمد بن عبد الوهاب بن موسى الشرازي - أبو منصور شافعي أبو عطاء

علي أبي اسحاق الشرازي قال بن تاجر - كان واعظ مابيح أبو عطاء - سئل روى
سمعنا الحسن أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن عدوس بن كامل السراج وأحمد

حسن بن علي الحميري وغيرهما روى عنه أبو عيسى بن ماهر الخاق وعنه موله
سنة ست وثلاثين وأمانته ومات في ثمانين سنة ثلاث وسبعين وأمانته - لا غيره

بوقية أبي عيسى بن نصر بن - قاله كبير أوقية في الناس ورحم الله - سنة
لسكر منه دنت

أحمد بن علي بن أحمد أبو حامد السبكي - من حبر وجرى طيبة سئل قال ابن
الصلاح ذكره أبو الحسن خطيب بن عبد الوهاب القاسمي فقال لشيوخ الأمام لا واحد

أبو حامد المدرس المظفر شيخ مشهور ثقة قال ورثته كان يحضر مجالس المظفرة
وحظه في حفظ المذهب وقهره في خلاف وذكره - سمع من أبي عبد الرحمن

وقال عمرو واحد من رافعي الخطيب في شيخنا كان يحتم كل يوم خمسة لي قريب العياش فراءة
 ترتيل ثم يجتمع عليه الناس وهو ركب يقوون حديثا ويحدثهم قال أبو سعد السمعاني سمعت
 مسعود بن محمد بن أبي نصر الخطيب يقول سمعت الفضل بن عمر السجستاني يقول كذب في
 جامع صور عند الخطيب قد حدث عليه بعض العلوة وفي مكة ديار فقام للخطيب فإلا
 سلم عليه ويهتلك لك أصرف هبة في بعض مهمه نك فقال الخطيب لأخيه لي فيه
 وقفا وجهه فقال السجستاني كاذب يستغله بعض كذا على سجادة خطيب وخرج ديار
 عنها وقال هذه ثلثة ديار فقام خطيب عمر وجهه وأحد السجادة وسب له ديار
 على الأرض وخرج من المسجد في الفصل ما نسي عمر خروج خطيب ودل ذلك
 الدوي وهو قاعد على لأرض يلتفت إليه من شقوف خضرة ويحتمها ويدكر أنه
 ما حجب شرب من ماء زمزم ثلاث شربات وسب له ثلاث حاجات الأولى أن يحدث
 بأربع أعداد وثاني أن يتلى جامع مصور وثالثه أن يدعي د مات عند بشر إمامي
 حصلت الثلاثة وحكي أن بعض أسد أهدر كذا ودعي أنه كتب رسول الله صلى الله
 عليه وسلم بسبعة أجرة عن أهل حية وفيه شهاد ب الصحة رضى الله عنهم وذكر
 أن حقد على وفيه تعرض على حبيب فأنه وقال هو مرور لأن في شهاد معاودة
 وهو أسلم عام الفتح وخير فتحت في ذلك وم يكن مساء في ذلك الوقت ولا حضر
 ما جرى وفيه شهاد سعد بن معاذ وأب في بني فريجة بسهم أصبه في أكله يوم
 الخندق وذلك قبل فتح حية بسنتين من سر من وقت جميع كنهه ووق جميع ماله
 في حية لير وعلى أهل العلم وحدث وكان في زروة ومات كثير فاستأذن أمير
 المؤمنين الفاضل نصر الله في تترقه عدل له وسب سئله به لم يكن له ورث لا مات
 المال وحده أبو بكر الخطيب مره درس الشيخ في سحوق اشترى فروي الشيخ
 حديثا من رواية عمر بن كثير أسفاه ثم قال بخطيب ما يقول وبه فقال أدمت لي
 ذكرت حاله فاستوى الشيخ وقعد مثل السعيد بين يدي لاستد بسمع كلام الخطيب
 وشرع الخطيب في شرح أحده له وسط كلام كثير إلى أن فرغ فقال الشيخ هو
 در قطبي عهدا قال السجستاني أن علي أحمد بن محمد بن أحمد يروي حافظ سعداد
 عن ربيب مثل الخطيب فقال ما طعن أن خطيب رأى مثل نفسه قال المؤمن بن أحمد
 الساجي ما أخرجه سعداد بعد الداعي فقصي الحفظ من الخطيب وقال أبو عرعرة الأسدي
 وأسده عنه الحافظ بن عساكر في شيخ قال أبو الحسن مكي بن عبد السلام القاسمي

تصحیح البخاری فی کتاب الجہاد فی باب لا یقول فلان شہید من حدیث سهل بن سعد
أبدا ان انبی صلی اللہ علیہ وسلم قال ان الرجل یعمل بعمل أهل الجنة فیمیدو
للناس وهو من أهل النار وان الرجل یعمل بعمل أهل النار فیمیدو للناس وهو
من أهل الجنة واما من سئل له عند ذکر حدیث من مسعودی انی سمیوا بالمشركين
مسلم وأقول حاشا ان یکون ان مسعود سمع هذا من ابي عبد الله علیه وسلم کما
سمعه سهل بن سعد ثم ادرجه فی هذا حدیث بعد الزیادة وهي فیمیدو للناس او
فیمیری بالنس غطمة اوقع حسنة له ثم عند الاثر به کما قد لقع لاهل السنة
و الجماعة فی مسئلة المؤمن ان شاء الله فیتهم عدهم وینسب تلذی

[illegible]

أيضا ما ذكره بن السمعاني مما أدخل عليه توفي في حمادى لآخر سنة سبع وتسعين وأربعمائة

أحمد بن علي بن عبد الله بن منصور ✽ أبو بكر المصري المعروف بالرحاحي
نظم رأى قدم بعدد وسمع من أبي صهر الخاض وأبي له سم بن الصيدلاني وغيرهما
وأتوا من الحلب أسرفى إلى آخر عمره كتب عنه الخطيب وقال كان ثقا دينا يتفقه
على مذهب أبي علي قال ابن صلاح وقوله يتفقه بطلاقها وكثير ممن بعده من
أهل الحديث على من عني بلفظه وإن لم يكن فيه مبتدئا وهي في هذا كتطب مات في
آخر سنة سبع وأربعين وأربعمائة

أحمد بن علي بن عمرو بن أحمد بن عبد ✽ فتح القس أهمية بعدها بن ساكنه
ثم به موحده الحفظ أبو الفضل السليماني أحمادى بيكندى ولد سنة إحدى عشرة
وأربع مائة ومات بعد ذلك إلى لآفاق وكان من حنط ولانها وعو الـ اد
وكثرة التصانيف فكان مكنى وعمر ربيع سمع محمد بن حمدويه بن سهل وعلي بن
اسحق بن إدراى ومحمد بن يعقوب لأحم وحمود بن سحاق لخر عى عبد الله بن جعفر
ابن فارس لأحم بن وحلق روى عنه جعفر بن محمد السمعاني وولده أبو ذر وحمود بن
جعفر وجماعة من أهل تلك البلاد كان يحفظ حديث ورحل فيه وكان
من الفقهاء برهاد وقال بن سمان لم يكن به نظير في زمانه ساد وحمدا ودراسة
الحديث وصفا واحدا وقال وهو لم فيه السيمان سنة إلى حده لاه أحمد بن سليمان
وكان ينفذ في كل جمعة شيئا ويرحل من يكند إلى بخارى ومحدث عام مات توفي في
ذى القعدة سنة أربع وأربعمائة

أحمد بن علي بن سهل لايبوردى ✽ حدثنا عنه له ساعدا وحماد كره لأديب أبو مظهر
محمد بن أحمد لايبوردى في مختصر يعقب سعاد رقة حفاط ذكره انه عزم على أن
يصح دريخ لايبورد وبوكه في وهران وعمرها من أمهات القرى تلك التواحي
وانه سئل في عمل هذا المختصر يعرد فيه ذكر الأئمة الأعلام ممن كان في العلم معروفا
أيه وفي الرواية مؤنونا وقد طنت بذكره سعاد وعب محمد حركه كفضيل
بن عاصم ومنصور بن عمر ورجل بن حرب وذكره في جماعة من الأئمة وأورد
شيئا من حديثهم وقال في الشيخ أبي سهل اد ذكره كان من أئمة الفقهاء سمع جماعة
من أصحابه يقولون كان أبو زيد الدؤوبي يهوى ولا أبو سهل الأسوردى من ركن

لشافية بما وراء النهر مكشفت رأس وحدني أبو الحسن علي بن عبد الرحمن الحديدي
وكان من صحبه المبرزين في اخيه انه سمعه يقول كتب أنبر في عمروان شباني فينا
في سوق الرزين يمشي رأيت شيخين لأثرهما فقال أحدهما لصاحبه لو اشتعل هذا
بالهقه لكنا اماما للمسلمين فاشتعل حتى نبت فيه ما ترى وروى الحديث عن أبي بكر
محمد بن عبد الله الأودني وأبي عبد الله الحسين بن الحسن الطيمبي وأبي الفصل
السليبي الحافظ وغيرهم هذا كلام أبي اسطر لا يوردي ثم ساق به حديثا عن
الأودني وحديثا عن السليبي ودكر من اصلاح في ترجمة الأودني ان سهل قال سمعته
يقول سمعت شيوخا رجعهم لله تعالى يقولون دليل صواب عمر رجل اشتغاله بالحديث
رسول لله صلى الله عليه وسلم وقال لا يوردي سمد رحمه الله في ترجمه محمد بن
ناب الخجندی انه سمع علي بن سهل أحمد بن علي لا يوردي ويوافقه ما ذكره
الذاكرون في ترجمة صاحب التمه انه سمع سحار بن علي بن سهل أحمد بن علي
الايوردي قاله ابن التجار وغيره واعلم ان الأودني مات سنة خمس وثلاثين ومائة ومحمد بن
ناب الخجندی مات سنة ثلاث وثلاثين وأربع مائة فكان لا يوردي عمر دهر طويلا
وهذه الترجمة التي لاني سهل لأترك بعد شدة المحض بحدده في غير كتابنا وانصر
كيف حمها من أما كي متعرفه وأمرنا من مصنف عرب وهو ترجمة الحافظ

❦ الاواط والغلام المملوك ❦

ذكر القاصي الحسين في التبعية انه حكى عن الشيخ بن سهل وهو الايوردي كما
هو مصرح به في بعض نسخ تعليقاته وصرح به ابن زرقا في الكفاية ان احد لامر
من يلو ط غلام مملوك له خلاف عموه امير قال قاصي وروى قاسه على وجهه منه اخو سبه
أو اخته من الرضا وفي قولان انتهى وهذا نوحه بحكي في البحر ولدا حار وغيرهما
من كتب الانجاب لكن غير مصاف الى قائل معين وعنده صاحب البحر بان ملكه فيه
بصير شبهة في سقوط الحد واندي حرم به امر في نسما لاكثر الانجاب انه لا فرق بين
مملوكه وغيره نعم في الاواط من أصله قول ان موحه التعرير قال الرعي انه محرر من
القون سطره في آيات الهيعة قال به منهم من يثبت (قلت) وقد أسقط التووي في الروضة
حكاية هذا القول بالكلية

❦ محمد بن محمد بن أحمد بن ربحويه ❦ أبو بكر الرعي ورحل بنفتح اراي وسكور
النون وفتح الحيم وآخرها تون طدة معروفة أحد تلامذه القاصي أبي العيب انطري

له رواية روى عنه محمد بن صاهر و أبو صاهر السلفي قال ساقى وكاتب الرحلة إليه ففصلوه وعلو
استاده سمعته يقول أني في من سبعة نفع وعشرين قال وقل لي عنه انه لم يصب خطأ قط
قال وأهل بيته يسمعون في المساء عليه الخواص وعلومه كرو وروعه وقله طمعه أحرى
وأناس أحمد بن عبي بن جيس الجري قراءه عليه وناصح أساء محمد بن عبد
أحمد بن أحمد السلفي أحرى أبو بكر أحمد بن محمد بن أحمد بن رحوية الأمام ربحان
وسأله من مولده فقال - له ثلاث وأربعائة ثوباً أبو علي أحمد بن أحمد بن
شادان أحرار سعداد أحرى أبو الحسين عبد الله بن عبي بن مكرم الطائي أحرى
أبو سهل السري بن سهل بن حرار أحمد بن بوري حدثنا عبد الله بن شبيب حدثنا
أبو عبيدة مجاعة بن رزحكي عن قتادة عن أبي قال قال رسول الله - لي الله
عليه وسلم إذا كان أحدكم في صلاة فلا يفسله مائة ولا عن بيته ولكن عن نساءه
أو تحت قدمه اليسرى فإنه يتأخي به عز وجل

أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الله أبو بكر الخوارزمي الحافظ الأكبر المعروف
بالرقى كسر اسم وفتح كال من حافظ دا عاده ومثائل حقه قال الشيخ رحمه في
حديثه وصف في القصة ثم شمل نعم حديث فصار فيه اسم سمع من أبي علي بن
الصوف وأبي بكر بن مالك الصفي وأبي محمد بن ماسي وأبي بكر لاسماعيل وأبي
عمر بن حذر وأبي أحمد بن منصور الأدهري حلاق لا محسوب سلا عبيده
قال الخطيب وبتوطن بعد دو حدث في مائة وكان ثقة وعامة مثت فهم ر في
شيء حديثه من حقه أنه كان ثقة له حظ من علم العربية كثر الحديث حسن
انهم له واصرة فيه وصف مستدا ضمنه ما شتم عليه الصحيح قال أبو الفهم
الأدهري الرقاني أدم ودمات ذهب هذا الشار يعني الحديث قاله في حياته وقال
مرايب في الشيخ نفس منه وقال أبو محمد الخلاصة الرقاني بسبح وحمد وقد محمد
أبي يحيى الأكبر مابى عقيه مرايب في صحاب الحديث أكثر عاده من الرقاني ولد في
آخر سنة ست وثلاثين وثمئة ومات في أول يوم من رجب سنة خمس وعشرين
وأربعائة سعداد دخل إليه محمد بن علي الصوري قبل وفاته بأربعة أيام فقال
هذا اليوم السادس والعشرون من جمادى الآخرة وقد سألت الله أن يؤخر وفاتي
حتى يزل رجب فقد روى أن الله فيه يحقه من النار عسى أن أكون منهم
فأستجيب له

محمد بن محمد بن أحمد بن القاسم بن اسماعيل بن محمد بن اسماعيل أبو
 الحسن الصفي المعروف بابي المحاملي الإمام الخليل من رضاء أصحاب الشيخ أبي حامد
 وبنيته باب الفصل والحلافة وانفعه وأرواه وله التصانيف المشهورة كالمجموع وجمع
 واللب وعبرها وله عن الشيخ أبي حمزة تقيفة مبنوية له وصنف في الخلاف
 وقل فيه الخطيب برع في الفقه وورق من الكتاب وحسن الفهم متأري فيه على أقرانه
 وكان قد سمع من محمد بن انطمر وطبقته ورجل به أبوه إلى سكوفه فسمع من أبي
 الحسن بن أبي النسر وعبره وسأله عبر مرة أن يحدثني شي من سمعته فكان
 يعدني بذلك ويرحني الأمر إلى أن مات ولم أسمع منه إلا جراً محمد بن جرير عن
 قصة الحرابي الذي صاح هميانه بمكة ولا أعلم سمع منه أحد غيري إلا ما حدثني به
 أبو الفصل أن علي بن أحمد كتاب قرأه روية أبو موسى عن أحمد بن حنبل روى
 الله عنه القوائد مولده سنة ثمان وستين وثلاثمائة وبعث المرتضى أبو انعام علي بن
 الحسين موسى دخل على أبو الحسن بن المحاملي مع أبي حامد الاسفراييني ومأكن
 أعرفه فقال لي أبو حامد هذا أبو الحسن بن المحاملي وهو ليوم حفظ الله به مني
 وحكي عن سليم أن المحاملي ما صنف كنه المصنف والمجرد وغيرهما من تعليق استاده
 أبي حامد ووقف علي قال تركتني بركة عمره فحدثت فيه دعوة أبي حامد وما عاش
 إلا يسيراً ومات يوم الأربعاء التاسع من شهر ربيع الآخر سنة خمس عشرة
 وأربعمائة قال المحاملي في المنقح ما صنفه ويستحب للمرأة أن تغسل من حیض أو
 ما من أن تأخذ قطعة من ملك أو غيره من الصلح فتضع به أثر الدم وهي الموضع
 التي أصابها الدم من بينها فهي وقد أعرب في قوله أنها تضع كل ما صابها الدم من البدن
 والحديث امرؤ في ذلك أن امرأة سألت النبي صلى الله عليه وسلم عن السبل من
 حیض فقال خذي فرصة من مسك فتطهري بها ففانت كيف تطهرها فقال سوب
 الله صلى الله عليه وسلم مسح الله تطهري بها قالت عاتشه قلت تدعي بها أثر الدم قال
 الأصحاب أي أثر الحيض والمراد به هذا الفرح قال النووي وما ذكره المحاملي لا أعرفه
 لغيره بعد البحث عنه (قلت) لا أن للمحاملي أن يقول هو ظاهر لفظ من قوله الدم
 وتقيده بالفرح لأدله عليه من دليل واضح يساعده المحاملي لأن المقصود دفع كراهية
 الكربة وهي لا تخص هذا قصي ما يتحیل به في بعهده المحاملي والحق عند الأصناف
 مع الأصحاب وما يستفاد من ولا تعلق للمحاملي به أن مرة السائلة للنبي صلى الله

عليه وسلم وقع في صحيح مسلم أنها ست شكل تمنح الثوب المعجمة والكاف بعدها لام
وعا هي أسماء بنت يزيد بن السكن بالسين المهملة مفتوحة بعدها كاف مفتوحة ثم بون
وقع اللام في مسلم مصحفاً مسوماً إلى الحد وهو على الصواب في الأسماء مسومة
للحطيط أي بكر وذكرنا ساد في الحديث على ذلك إلى يحيى بن سعيد عن
إبراهيم بن المهاجر عن صبيحة بنت شيبه عن عائشة رضى الله عنها أن أسماء بنت
زيد سأل النبي صلى الله عليه وسلم وذكر الحديث قال انعملي في المقنع يصام
نصفه وأدامت أسراء وفي خوفها وبدا كان رضى حياة الولد إذا أخرج شق
خوفها وأخرج والدم رح ذلك لم يخرج وترك على خوفها شق حتى يموت ثم تدفن
أنتهى وهذا ما جرى عليه صاحب التبيين وغيره وقال النووي هو غلط وإن كان قد حكاه
خاتمة وقال بن الصلاح في المتأوى أربعة مسائل من أربعة كتب مشهورة معتدة
وددت لو عجبت أحكامها المذكورة وذكر منها قول التبيين ترك عبد شق حتى يموت
وقال وهذا في نهاية المساد بن الصواب تركه حتى يموت من غير أن يوضع عليه
شق وقد سألنا أن صاحب التبيين غير مفرد باختيار هذا بل قد سبقه المحاملي والوجه
محقق في المذهب وهو أنه نصاً انما يصح حسن فإنه قال في باب عدد الكفن ولو كان في
نظها ولو لا يشق نظها عدداً بل يحسن على ولد شق قبل حتى يسكن ما فيه وقال أبو
حبيب يشق نظها هذا كلامه لكنه قال قبل باب الشهيد فرعاً إذا ماتت وفي نظها خبز
هل شق نظها فيه وجهان أحدهما لا يشق والثاني شق وعبد أبي حنيفة يشق قال
والأولى أنها كانت من المطلق وأبولد يتحرك في نظها أن يتق ولا خلاف أنه ما دام
أبولد في نظها لا تدفن بل شق حتى تسكن الحركة ثم تدفن أسبى وفيه محالفة لما تقدم
وقد صرح النووي بحكاية وجود ثلاثة أممها التزم والثاني أن شق خوفها ويخرج كما
في الخلة حتى رضى حياته والثالث هذا إلا أنه غلط والشيخ غير مفرد به وأما قول
دعس أبوؤله كلام الشيخ مراده ترك عليه شق من الرمان حتى يموت ومقتضى الوجه الثاني
وهو أن يترك فهذا ليس شق

المقنوع عن المقنع وهو ما ذكره الشيخ أبو اسحاق في المذهب أنه لا يجوز أن
يحبس على قبر أو هذه النماذج طهارة في التحريم وعنده الشافعي الكراهة فإنه قال أكره
أن يضأ القبر ويحبس عليه لأن لا يصل إلى قبره إلا بوطء قبر غيره فيسهل ذلك وكذلك
أكثر الأصحاب ومهم لأرضي والنووي والقول بالتحريم هو ظاهر انتهى في قوله

عليه السلام لا تخشوا على انفسكم وفي حديث آخر ان يحبس أحدكم على حجرة
فتحرق نوبه ويده حتى يخلص ايده حيره من ان يحبس على قبر وقد اخذ اشاعني في تفسير
الجلوس يظهر الحديث فقال الجلوس ان يصاء ومنه من فسره الجلوس بالحدث ومنهم
من فسره بالارميه وقد ذكر الحاملي انه لا بد من عدمه في ملك كافر ابتداء الا في سب
مسائل قال في اللاب في سب ربه التحريم ان يصاب الارض بول قال كاب صبي صبي عليه
من الماء سمع ائمة الاول وان كاب حوله عليها هدد على به وقد ذكره من سمعه
وحده يحكي في الرعي وعمره وانما قوله في ان كاب الارض وجوده به يهدم وابه
لا يجرى انصب عليه ممر بعد ثم ارد له وقد ذكر في اللاب به يستحب لو صوم من
العيبه وعند العصب به يستحب السيل للجماعه وله حول الخمر والابتعاد وكل هذا
عريب ولكن ذكره غيره وقد ذكر في سب في سب مباح لحب استباح ربه
وعند منها مباح ايدين والرحله به كان قصصهم فوق الفصل وعنده ربه في ذلك
امس وهي تسعد هدا اذا قال يستحب ان عس موصع ماء ولكن قالوا المراد
بمس السيل وهذا المحامي قد صرح به صرح وقد ذكر في سب خيصر من اللاب
ان خيصر يتعلق به عشره مسمى اثني عشر ممر محصور به وعنده احكامه
وعند من المحصور ان خايس لا يحصر يختص وكذلك انفسه وهذا من اعرب
العريب ولا أعرف ما ربيته وقد عرف قول الحاملي انه لا بد من عدمه في ملك
كافر ابتداء الا في سب مسائل احدها الاثنا عشرية يسترجع فلاس مشترى و ثلثه
رجع في هبه ولده وارامه رد عيبا بالغيب على الصحيح والخمسه ذلك يصح
اد قال اسلم اعتق عبد عنى فاعنه وصحبه وهو يصحح والسدسه اد عجر مكاته
عن الذموم فيه بعد يره قال انه وى وفي عد هذه تساهل فان مكاتب لا يرون ملك
سيده عنه حتى يقول عد قال ورأى ربه وهي ما دا اشترى من يعلق عليه فاص
كفرية على الصحيح او صهرا كما اد قفر بحرية عدمه في يد غيره عنى اراجح قال
الشيخ صدر الدين من رجل وركا نومه وهي اد فاك الا وله فصح فهو يفتد بتدليل
فيه خلاف الرد بالغيب وتوجيه الحوار مشكل فان تعليلك فيه احتجاري غير مستند الى
سب قال واصل الحاملي لم يترك هذه المسئلة الا لانه رأى الا فالة لمحمد المقدكاهم
يكن ولديك لم تقت به الشفعة فهو كالانعامه ويرد عيبه رد بالغيب وان لا يحاب
رجحوا انه لو وكله في بيع عد بعه ثم وجد به اشترى عيبا ورده على اوكيل به

وإني لأدعو الله ولا أصرق على ما بينك وبينه

وربما قد سدت عليه وجوهه صالحة في دعوه لله بحرا

توفي في المحرم سنة سبع وعشرين وأربعمائة

عن المسائل عنه ذهب المتأمن إلى أن لدم باقي على اللحم وعظامه غير نجس

قال مشقة الأحمد بن محمد بن علي بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحمد بن محمد بن أحمد بن محمد بن أبي حمزة عن أبيه عن حماد بن عيسى عن

أحد أئمة وقتهم حدث عن عبد الله بن عدي وثي بكر الأسدي وثي الحسن
الدارقطني وإبراهيم بن محمد بن عبد الأسدي وغيرهم روى عنه سليم بن روى قال الشيخ
أبو اسحاق شهاب أميرنا له درس والذب سعد وعلق عنه تعاليق في شرح امرئ
وصيق الأضراس بالأصحاب وجمع وعنده نسخة من نسخة وأما في الحاشية على
تفصيله وتقدمه في حودة اللغة وحسن نصه ونسخه لعلم أنه قال الخطيب سمعت
من يذكر أنه كان يحضر محله سمعته فيه وكان الناس يقولون : رآه أنت في
نصرته وكان عظيم حياء عبد الله مع الناس في امرئ ولورع والرهبة وسدقات
الأوقاف بالندريس والندرة ومؤجده بنفسه على دقيق الكلام وعنده نسخة من
النسخة أن يدرت في كتاب الأحكام قال أبو حنبل التوحيدي سمعت شيخنا حامد
بن موسى لطاهر لندري لا يلقى كثيرا ما سمع مني في مجلس حديث قال الكلام
شعري فيها على حقل الخصم ومما جده دفعه ومما سمعته من تكلم لوجه الله حاشا وبو
رؤد ذلك مكان حصوا ما لي انصرفت مرة من تصاولنا في الكلام وكان كثير من
هذا النوع بعصب لله تعالى فإمعن ذلك فسمع في سمع راحة الله (قات) وهو مسمع قريب
قال ما سمع من معاصيات والمصائب في محاسن الخطر يحصل به من ما لم اقامه اخبره
وشهر العلم وامت هم على حمله ما تعلم في نظر أهل الحق ويقول عنده في الخصوص
وبعد دبركة فائدة : أنت هذا على عنده الخصوص فرب من الإخلاص أن شاء الله وهذه
الحكاية عن الشيخ أبي حامد تدل على أن ما كان يكتب عنه يذهب فقد أحاطت وقد
كتب عنه من لعلم عالم يكتب نصرة عن أحد بعده فله هذا الإخلاص في هذه السكينة
وهو مضمون لدينا نعمه وما كتب عنه قال الشيخ أبو اسحاق شيرازي سألت القاضي
أبا عبد الله الصميري وكان أمام أصحاب أبي حنيفة في زمانه هل رأيت نصرة من الشيخ
أبي حامد فقال ما رأيت نعت عنه ومن في الحسن الحرري أبو وودي قال الشيخ
وكان أبو الحسن الصميري من أصحاب أبي حنيفة في عصره بعظمته ونصته على كل
أحد أحسن ما أبو عبد الله حفظ هراوى عنه أخبرنا أبو حفص عمر بن عبد الله بن
الفواس أخبرنا أبو اليمان بن ريد بن الحسن الكندي أخبرنا قال أحمد بن محمد بن عبد السلام
أخبرنا الشيخ الإمام أبو اسحاق إبراهيم بن علي بن محمد وروى قال حكي لي رئيس
الرؤساء شريف الورراء حبان الوري أبو باسم بن الحسين عن أبي الحسن
القدوري أنه قال الشيخ أبو حامد عدي الله ونظر من الشافعي قال رئيس الرؤساء

فاعطت منه من هذا القول وبه الى الشيخ اني سجدت قال فله ان هذا القول من
ابي الحسين فاني اراني حبه عليه شفاؤه في الشيخ اني حامد وبصحة للحقيقة على
الشعبي وما مثل اشاعني ومثل من بعده لا كما قال الشاعر

ربو نكته في قتائل يوقل وراي باليداء أسد مرص

وعن سلم الرزقي ان الشيخ حامد كان في اول امره يحرس في بعض الدور
ويصلح العلم على رتب الحرس وانه فني وهو من سبع عشرة سنة وقام بهي الى رمان
وما قرب وفاته قال ما تعقبت وكان الشيخ ابو حامد رفع خده في ديار ووقع
من الخيفة أمر المؤمنين ما يحب ان يكتب له الشيخ ابو حامد اعلم بكاتب بقادر
على عرني عن ولايتي في ولايتي لله تعالى وانا قدر ان كتب رقعة الى حراسان
مكلمتين او ثلاثا اعرفت عن حلاقتك وحكي ان فارثا قرأ في مجلسه للقدس لا يريدون
عنوا في الاصل ولا قدر فصار الشيخ ابو حامد اماما فقام فقام اردنا واما انصاره
وردوا وحكي ان رسل الى مصر فمضى في شاعني ثمانية ايام ومن شعر ابي الفرج
الدارمي صاحب الاسد كارد قد عاهد الشيخ ابو حامد في مرصه مرصه

مرصت فارثت لي عاهد فعادى العالم في واحد

دنت لامر من ابي حيدر حمدوا افضل ابو حامد

ومن شعر الشيخ ابي حامد

لا يعبون عليك الحمد في عن فليس حمد وان شئت بالعدل

الحمد يبق على لايه ما يلب والهدى مذهب الأخوة الائمة

ومن محاسن الشيخ في حامد انه عفى في سنة ثمان وتسعين وثمانمائة ووقع قتله بين أهل
السنه والشيعة بعدد سبب حراجه الشيعة معصود قالوا انه معصوم ابن مسعود
وهو بخالف اصحاب كلهم فثار عليهم أهل السنة وثاروا هم انصارهم ان الامر في جمع
العلماء واتصافه في مجلس حضر الشيخ ابو حامد وحضر صاحب مشايخه فاشهر
الشيخ ابو حامد واقفا، فخرجوا ففعل ذلك فحضر منهم بعض الشيعة وقصد جماعة
من احبابهم دار الشيخ ابي حامد يؤدونه فقتل بها ثم سكب خليفه اسمه وعاد
الشيخ ابو حامد الى داره توفي شيخ ابو حامد في شوال سنة ست وثمانمائة ودفن
بداره ثم نقل سنة عشرة الى اميرة وعلمه توارى جماعة من العلماء حديث يعت الله
لهذه الامه على رأس كل مائة سنة من يحدد لها امر ديب

ومن ابرو يفتي الشيخ ابي حامد رحمه الله الحافظ ابو عبد الله قرائي عنه اخرج
الحسن بن علي الحلال ويوسف بن ابي نصر الشافعي سمعا قالوا اخرجنا برشد ابو
العقل محمد بن عبد الكريم بن الهادي اخرا عبد الله بن صابر ابي اخرجنا الشريفة
ابو القاسم علي بن ابراهيم حبيبي اخرجنا الشيخ ابي عبد الله بن الفتح بن سنان بن
لرازي قرائه عليه من من كانه اخرجنا الشيخ ابو حامد محمد بن في صاهر الاسعراي
حدثنا ابراهيم بن محمد بن عبدك اشعراي اخرجنا الحسن بن صفوان الشيباني حدثنا
محمد بن المتوكل المصلاقي حدثنا اسعمر وشبيب بن سعد بن قالا حدثنا بن عوف بن
الشمي عن الثعلب بن بشير قال سمع رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول الحلال
بين والحرام بين وبين ذلك أمور مشبهة لا معها كثر من الناس من اتى الحرام كان
أوفي لديه وعرضه ومن وقع في شبهة وقع في حرام كابر بع ربع حوت الحمى وان
حصى الله في الارض محرمه ومن ربع حوت حتى يوشك أن يحسم قال ابن المتوكل
وزد فيه غيره عن زكريا عن شعبي عن محمد بن بشر قال قال رسول الله صلى الله
عليه وسلم لا ربي لحمد مصمعة اذ صبح صابح لحمد كله واد فمدت فمد لحمد كله الا
وهي القنب فانكر فقلت قد دعته فحرمه عجب رحمه الله وقع في كتاب بلل والجل لاى لفتح
اشهرتني في أوامره فلاسفة لاسلام الله بن عمرو كتب حكمه من ابو دية الى العربية
وأكثرهم علي رأى اوسطليس حين بن سعدى وأبو الفرج المفسر وأبو سليمان
شاذلي ويحيى بن حوى ويحيى بن سعدى الكندي وأبو سليمان محمد بن معتبر
المديني وأبو بكر بن ثابت بن قرة اخرجنا ويوسف بن محمد بن بابا بن و
رشد أحمد بن سهل السجعي ويوسف بن محمد بن حسن بن سهل النعمي وأبو حامد أحمد بن
محمد الاسعري وأبو زكريا يحيى بن همداني وأبو نصر بندي وطهجة السبي وأبو
حسن الفاضلي والرئيس ابو علي بن سبيل انتهى ملخصا وبو حامد الاسعري مشد
ليه فيلسوف من بلدة اسمر ركنه المعرفة وسكون بين انهمه والقاء وراى سكندورتيين
وفي آخرها راء مدسة بن هر دوسحتن و عاصبت على هد لانه تصحفت على بعض
الناس من تكلم معي وقال لي كان شيخ ابو حامد من فلاسفة لاسلام فقلت له ان
شيخنا ابو حامد شيخ العراقي لاندري علمته ولا هو من هذا القبل فاحضر لي
لكتاب وقد تصحفت عليه الاسعري لاسعراي عمره ذلك ثم احييت اني عليه على
ذلك هنا للتلايق فيه غيره كما وقع هو

ومن مسائل والنوائد والعرائن عنه

وفت على أكثر تسمية الشيخ أبي حامد بخط سليم الزيري وهي موقوفة بحراية
المدرسة الناصرية بدمشق واتى عنقه لندسحي عليه وسبح حرمها وقد يقع فيها من
تفاوت وعلى كتفه في أسبوت لثقه وعلى المختصر المسمى بالرواق مذبذب فيه وكان
الشيخ الامام رحمه الله يتوقف في ثبوته عنه وسببها عن مرة ادعوا انهم ابيه
يقول روي عن مذبذب الى الشيخ أبي حامد ولا تخرم نقول انه له وهذه فونذ
عن الشيخ أبي حامد من هذه الكتب أو من غيره قال في التذيق في كتاب
العرائن في تاريخ روث النوازل وعن حص سليم عنده عن عروة جيسر كانت
في سنة خمس وفي كلامه ما يشبه ذلك من كلام لندسحي وهذا عرب
وقد صاحب ابيه عن شيخ أبي حامد به قال ادع كرم بعداد وحرسان
وم لا يحمل لانه وكان حوره قد امدد وقوى وشدق حتى يذمه القطر لا يصح
ليس كالمطعم في سنة قال الشيخ الامام له رحمه الله تعالى في شرح مذهب وهو
محمود على غلط المسحة وفي الرواق من تحت بركاء في باور واسوط وفيه مولا وهذا
عرب ذكر صاحب الخوى في باب التسمية ثلاثا ان الشيخ نا حامد ذهب الى انه لا تحت
الصل ولا يتفق احكام هذه من ادخل ذكره في المرح عمر مشير بيده لانه لا شهوة
الامع الاشارة ذكر شيخ أبو حامد في باب مكانة من تعلقه انه يشهد أبو الموكل
أو به أو أوه واسم على موكل به ولم يدر كد من عنه في التنازل قال لا
شهادة الا لا قبل لانه وشهادة لا لا لانه كد اريشه عروما به في عامة
موقوف عليه من الشيخ بالحقه ونقله عنه صاحب ليار وفيه اس التصاع في الشهد
لكم لم تصرح من الشيخ أبو حامد قائل ان عراي في تعصم وردة وحكي
اعطها وهذه المسئلة وقد بدمشق سنة ست وتسعين وثمانمائة قال الشيخ برهان الدين
اس المراكح في كتاب الشهاد من تابعه وه أحد من مخصوصها موقوفة وخرج فيها
خلافا من مسائل ثم ذكر بعد ذلك انه وجدها في سائر كتب ونقط من تصاع فيها
من شهد لاو كين أو ايه كل أو أو اسماء قال بعض أصحابنا لا يثبت وكاله لانه يثبت
بذلك لتصرف على ابو كل فهي شهادة له وفيه نظر لان هذه وكاله ثبت قوله ابو كل ويستحق
لو كين بذلك بمصالحه بالحق ومثبت قوله يثبت شهادة تقر به عليه كالآخر انتهى وعاره
العراي في اليه وان شهد بالو كاله أبو الموكل أو اسماء وذكر الشيخ أبو حامد فيها لا يثبت

لأنهم يثبتون بذلك التصرف عن موكل فهي شهادة قارئين اصابع وفيه نظر انتهى وحكي
فيه كلام ابن اصابع رحمه قلب وقد شيوخ ربه الدرس يدعي ان يكون في امثله خلاف
لأن الشهادة في الانشاء ليست بالاب بل لأحس وهو يوكي لكنها تنص اثبات فائدة
بالاب فيكون مأخذ الخلاف ان العبد بالامداء أو بالعمس وكان الشيخ برهان الدرس
رحمه الله ادوات بين ست وثلاثين سنة فاحرج لهم قبل أن يحد ما في بيان قول لرفع
في كتب الشهادات فولى حكاهما ايرافعي عن حكاية قوب انقاضي أي سعيد في عدد
في زيد ادعى مدعى انه اشتراه من عمرو بعد ما اشتراه عمرو من زيد صاحب اليد
وقصة وطالبه بالسليم وانكر مدعى ذلك فشهد به لمدعى يدقوله قال ايرافعي
قال حكى الله صلى الله عليه وسلم في قوبين احدهما رد شهادتهما تصميما اثبات الملك لايهما
وأصحهما اقبول لأن المقصود بالشهادة في الخلف المدعى وهو أخفى عنهما وذكر
أصا من كلام ابن الصلاح في فتاويه ما ذكر انه غريب من ذلك (قوب) والشيخ أبو حامد
م يذكر في التلخيص من قبل نفسه عما تقدم عن أبي العباس بن سريج كذا يظهر
من تأمل أو من كلامه وآخروه ونحوه لم يرد له فروع في الشهادة في وكالة حتم بها
باب لوكاله وحرجه على أصل الشافعي وقدمه ايرافعي يذكرها في باب وكالة
فربما وقع عليها بعض مصنفي صاحب آخرها الى بعضها من كتابات شهادات فانه
بها نسب ثم انتهى الى كتاب الشهادات بسبب من هنا جاء اهتمامه بذلك بطائر كثيره
أنى الاهتمام فيها من جهة التوثيق

مقالة لعقب على الشيخ أبي حامد رحمه الله

اعلم أيها السامع بعد أبي العباس بن سريج من يتربص بصاحبه وكتب تلامذته وبعثت
أقواله وبعد عن انقرض في زمانه كاشع أبي حامد وهذا القيد حرجت أئمة هم أهل
منه وهم بعد ابن سريج كرم من لم يهدأ أبوصف قصدا لعقب الشيخ أبو حامد
كلام أبي العباس وما جاء به الشيخ أبي حامد في امر قيس مثل القاصي أبي الطيب
الطبري وقد عقب كثير من كلام أبي حامد وما يقفه قال في تعليقه في باب انقضاء
الشاهد وأيمس بعد ما ذكر ان اخذه الموجه للعقب من لا تمت بالشاهد واليمين
مدعى وكذا إذا قطعت يده من الساعد لم يسمع فيه الشاهد واليمين وعطى أبو حامد
الاسفرايين في هذا نص يسمع فيه شاهد واليمين وليس كذلك لأن هذه الحجة
تنصن القصاص ولا يسمع فيها بشاهد واليمين ثم أطال في إيراد عليه واستشهد نص

اشافى رضى الله عنه فان كان الجراح هاشمة أو نامومة لم أقول منه أقل من شاهدين
وساقها على نحو المأطرد به ومن الشرح بنى حمد ولا يعد ذلك فان لقصى أو
الطيب كان يحضر مجلس أبى حمد وأبى قالى ثم أروها في تطبيق الشيخ بنى حمد وذل
ن ذلك كان مجلس نظر بينهما وأبى أنخص المصرة وهو قال القصى أبى لعيب حمد
و استشهد بالنص في هاشمة أو نامومة ما صحبه ذلك كان لا يفتى في هاشمة
أقول من شاهدين وان كان توحد لماك لأن قلبه به صحة وفيها القصاص فكذلك
قصر اليد من الساعد لأن فيها مفصل قال الشيخ أبو حمد لفرق بين المستلذين أن
العضم ينقسم لأصبع فيكون منسحق للأصبع متى ثبت فيه القصاص ووضع اليد
في موضع ثبت فيه القصاص بخلاف تجمع من رعد وهو وضع حديد في موضع
لأقصاص فيه قال رضى بنى أبو حبيب فيبحث على هذا أن تقول أنه لا يجب القصاص
ذلك الحانة من مفصل وهذا أحمد على وجوه هاشمة رضى بنى حمد قال الشيخ أبو حمد
لاسم أن القصاص يجب بهذه حارة من مفصل قال القصى أبو حبيب غلط أبى على المذهب
لأن الشافعى يرى على أنه إذا قطع يد رجل ويد مقصوع يد ثلاث أصابع ويد
تقاطع كاملة الأصابع لم تقصع يده حكمه رعد لقصه قال رضى بنى نقص منه في
ثلاثة أصابع قص منه قيم واحد حكمه في اليد في وجه بدل على بطلان ما قاله
الشافعى وهو مكان مهم فقد ردت لما روى فيه بنى هديين لإمامه الحنبليين لم أجد رضى
ولا ابن أرفعة عليه السلام وأعرب من ذلك أن رضى بنى حمد قد حكم عنه في شرح
أوسيط وم تعرض له ابن أرفعة في كتاب مع نسخة كلام ابن ألى الله وقد قال بن
ألى الله ان ماد كره القصى أنه لطيف خرفة له من الشرح أن على قال في شرحه
يختصر مربي بن دعى على رضى بنى حمد من نصيب الدرع هل ثبت شاهد وعين
فيه فوالا أن أحدهما سمع لانه ثبت القصاص في الكوع والذى ثبت حكمه في
الدرع ولا يثبت في الكوع قصص ولا دية قال فلو دعى عنه حانة موحدة للمالك إلا
أن في ضمنها ما يوجب القود كالحاشمة وأنه صحة نفس الشافعى به لا يثبت إلا شهادته
شاهدين وحكى فيه صاحب التفرير فوالا آخر به ثبت شاهد وبين وثبت ما روى
الشافعى وعلى هذا هل ثبت القصاص في ناموسه سما فيه وجهان فالذى قاله الشيخ
أبو حامد قول الأصحاب بهذا فلا وجه لتطبيقه هذا ملخص كلام ابن ألى الله وما
حكاه صاحب التفرير من الوجهين في اثبات القصاص في الموصحة والحالة ما ذكر

معروف بالاشكال فانه كيف تنفع الموصحة الهاشمية في وجوب انقصاص والمتوع
 لانقصاص فيه عدم للخلاف في وجوب - رث لموصحة بحمد لا واحد بامعاف ثبوت
 المال وانما يستتبع اما ما به يستتبع انقصاص فلا وجميع ما ذكره ان ابي الدم عن
 صاحب النهر - وعن شيخ ابي علي ما ذكره في رافعي وان لم يرد كلالها في باب دعوى
 الدم والقبضه وم يعرفه بكلام الشيخين ابن ابي الدم و تقاضى ابي اطلب

تعرض بن بني روق واخرية

ذكر ابو عاصم المعاري بن الشيخ اما حمد قد في محمول لئلا فقهية انه حر وانما
 المدعى اليه انه رفيق بن بنة ارق ولي لاه طري قال وقاب غيره ان بنة الحربة
 اولى (قلت) اوضح الفاضل ابو حمد في لاسراق نقل لقول تقدم حرفة عن جميع
 الانحاب غير لشيخ بن حمد و صرح ابو وردى في حاوى في كتاب النكاح عند
 النكاح في حيا بمقتضى محكمه وجهه احدثها التعارض ولكن بن بنة ارق ولي
 ولدى حرم به رافعي في امر وع انتوره حر بن لدعوى بن بنة روق ولي
 كما قاله الشيخ ابو حمد و به صرح خلاف تعرض الروق وحرية الاصل اما الروق
 واعتق ولا يخفى ان ابا روق وبه حرم اما وردى في كتاب النكاح والرهم في باب
 الدعوى وغيرهما وهو واضح

أحمد بن محمد بن أحمد الفاضل ابو الحسن الخراساني صاحب معانيه والشافي
 والتحرير وغير ذلك كان امما في الفقه والادب فاصب بالبصرة ومدرسا بها وبه نصا
 في الادب حله منها كتاب الادب وقد سمع الحديث من ابي طه بن عجلان وابي
 الحسن البزعي وابي عبد الله الصوري والفاصين ابي الطيب والماوردي
 والطيب بن بكر وابي بكر بن شاذان وغيرهم روى عنه ابو علي بن سكرة حافظ
 وسماع بن اسمرقندي وابو طاهر أحمد بن الحسن الكرخي والحسين بن عبد الملك
 لاديب وغيرهم وثقه عن شيخ ابي سحاق بن اري قال ان السماء فيه فاضل
 البصرة راجع من ارجح دجال في لامور حرج أحد احلاء برمن وقال بن النجار
 له التعلم لما يبع مصنف كتاب الادباء وتارت المعاني جمع فيه محاسن النظم والنثر
 (قلت) لم يذكره واحد منها بفقته وقد كان فيه امما مهورا وفارسا مقداما وتصانيفه
 نفي عن ذلك توفي سنة اثنى وعشرين واربعمائة

ومن مسائل العربية والفوائد العجيبة عنه

قال في كتاب معانيه ما في اذا وطئ خارية منية يكون متعلكا بها وهو الروياني
في مرقوق على ذلك وهو عرب وقت في بقي به محور لارحل الخلوة بمته المستمأه
وبه يكمن عليه صوم رمضان يتصور الصوم وحكي وسها ان صام بفقته يوم
ببرو حة لا يصح واشهور الصحة

أحمد بن محمد بن أحمد الامام لكبرا واما الروياني حدثنا عنه نجره هو صاحب
الخرجايات روى عن ابي عبد الله ابو روري أحمد بن أحمد بن علي حريري عن محمد بن عبد
لهدي عن أبي صهر اسلي أحمد بن أبو الحسن روياني نرى سفا حدي وحميد
وحسانة أحمد بن حدي أبو احمد بن أحمد بن محمد بن أحمد الروياني تأس حدثنا عبد
الله بن أحمد الفقيه حدثنا عبد الرحمن بن أبي حمزة حدثنا أبو سعيد الأشج
حدثنا وكيع عن الامتن عن ابيه بن عمرو عن يعقوب بن مريم عن أبيه قال حدثنا
مع النبي صلى الله عليه وسلم فركت من لا فقال يا بنيك لاشاءت من يعقوب بن محمد
بن رسول الله صلى الله عليه وسلم فركت من لا فقال يا بنيك لاشاءت من يعقوب بن محمد
مهما الى صاحبها شرح رسول الله صلى الله عليه وسلم حتى ذهبوا فترهت بها قصص
حاجته فقال لي ثم فعل هما ارحما فقال لهما فركت كل واحد منهما في مكانها
أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن الحسن شاذلي التيسابوري من
مجلس القصب ببلد بوزكان من فقهاء مذهب وكاتبته زهراء وحمزة عاليه مولده
سنة عشر وأربع مئة وحدثنا عن أبي بكر خيري روى عنه عبد الله بن اسمعيل
الفارسي ومحمد بن جامع حياط صوفي ونعم بن أحمد بن أحمد بن علي بن راهر
وعبد الله بن نراوى وهذه الر حمن انقشروا وغيرهم

أحمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن رهم أبو بكر نفوركي سجد الامام
أبي بكر بن فورت من أهل بلد بوزكان من فقهاء مذهب وكاتبته زهراء وحمزة عاليه مولده
سنة عشر وأربع مئة وحدثنا عن أبي بكر خيري روى عنه عبد الله بن اسمعيل
الفارسي ومحمد بن جامع حياط صوفي ونعم بن أحمد بن أحمد بن علي بن راهر
وعبد الله بن نراوى وهذه الر حمن انقشروا وغيرهم

أحمد بن محمد بن الحسين بن أبي نصر بن ليث بن جواد القاسمي لصيمري بفقته بعداد
على الشيخ أبي حمزة قال الخصب ثم ولي قضاء الكوفة فخرج إليها وأقام بها دهرًا

طويلاً وقدم بعداد وحدث عن أبي القاسم السجستاني الموصلي كنتت عنه وكان ثقة وبلغنا
أنه مات بالكوفة في يوم الاثنين استحوذ من ذي حجة سنة تسع وتلاثين وأربع مائة
﴿أحمد بن محمد بن عبد الله بن مضر بن محمد بن حمزة بن محمد بن موسى أبو
نكر البجلي من كبار ثقة ببغداد وولي رئاسة وأخوثة حدث عن أبي الحسن
الداقطني من كبار فقهاء أصحاب الشافعي وأندرسين المناظر بن شبويه وكانت له
المروءة فاعبأهرو وأتروه وورقة بن لأهل تعلم مدرسه على باب داره ووقف عليها حجة من
ماله وتوفي سنة تسع وعشرين وأربع مائة

﴿أحمد بن محمد بن عبد الرحمن بن سعيد بن أبي حمزة البغدادي أحد أصحاب
الشيخ أبي حامد سكن بغداد وولي قضاء أخاب بشرقيها وكان له حاشية في
جامع المنصور قال الخطيب ودكر لي أنه سمع بلال حراسي وم يكن معه من مسوعاته
عمر بن إسحاق بن كنه البصري وعبد بن علي بن محمد بن شاذان الباقمي وحمزة بن
عبد الله الباقمي وصاح بن أحمد بن محمد البجلي قال وكان حسن الاعتقاد جميل
العرفة مات أقدم في العلم فصيح للسلطان في سنة تسع وخمسين وثلاث مائة
ومات في حمادى آخره سنة خمس وعشرين وأربع مائة

﴿أحمد بن محمد بن عبد الواحد بن أحمد بن محمد بن عمر بن عبد الرحمن بن عمر
ابن محمد بن بكدر الباقمي البصري المعروف بكدرى) إمام فاضل ثقة
على الشيخ أبي حامد في مقدمة قدمها إلى بغداد وسمع من أبي أحمد الباقمي وأبي
عمر بن مهدي وسمع ببغداد من الحاكم أبي عبد الله والشيخ أبي عبد الرحمن
الطوسي وحدث بعداد كتب عنه الخطيب مؤيد في شعبان سنة أربع وسمين وثلاث مائة
ومات بمرو وود سنة اثنين وأربعين وأربع مائة وها وند

﴿أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن محمد بن شعاع الباقمي) أبو حمزة
اشتهر بفضله على الشيخ أبي علي السنجي ودرس مدة وكان إماماً مبرراً كبير القدر
سمع الحديث من الميث بن محمد البجلي وغيره روى عنه ابن أخيه محمد بن محمود
ابن مردود وعمر السطامي حافط وجماعة من شيوخ ابن السمان وله مجلس من أمانيه
مروى توفي سلخ سنة ثنتين وثلاثين وأربع مائة وسبق أحمد بن محمد الباقمي غير هذا
﴿أحمد بن محمد بن محمد بن علي بن عبد الله) شيخ الخليل أبو سعيد الخوارزمي
البربر ثقة على الشيخ أبي حمزة الأسفراييني قال الخطيب وكان حافظاً متقياً للفقهاء

بقال لم يكن في عصره من الشيوخ بعد أبي الطيب لصري آفته منه وكان يقدم على أبي
القاسم الكرخي وأبي نصر ثابتي وحدث عن أبي القاسم الصيدلاني كتبت عنه وكان
صدوقاً مات يوم الاثنين العاشر من صفر سنة ثمان وأربعين وأربع مائة قال ابن
ذكر ابن عقيل في انعمون قال قال الشيخ الامام أبو يعقوب همداني شيخنا في القرائن
ذاكرت بهذه المسئلة يعني قول ابن حنبل لا امرأته أب طابق لا كسب لي مرة حيث كثر
الاستفتاء فيها الشيخ ناسيد انصرير فقا هي عن ثلاثة أقسام الأول من هي لا كنت لي مرة
لوقوع الطلاق عليك يقع ما نواه من الطلاق وإن لم ينو عدداً وقت واحدة وثاني أن
لا كنت لي مرة أي لا استتمعت بك فيكون طلاقاً مطلقاً وطناً فان وطناً وقت طلعه لثالث
أن يريد أن يطلق لا استتمت مكاحلك هذا مسمى زمن يمكنه فيه الاستفتاء فلهما وقت طلعه
أحمد بن محمد بن عبد الرحمن أبو عبيد الهروي صاحب العريش في لغة الفرائس
ولغة الحديث أحد للغة عن الأهرري وعنه وروى الحديث عن أحمد بن محمد بن
ياسين وأبي إسحاق أحمد بن محمد بن يوسف ابن الرضا روى عنه أبو عثمان إسماعيل
ابن عبد الرحمن الصابوني وأبو عمر عبد الواحد بن أحمد البجلي توفي بسبب حبس
من رجب سنة إحدى وأربع مائة

(أحمد بن محمد بن محمد بن عبد الواحد) أبو منصور بن الصباح البغدادي
أخو الشيخ أبي نصر وزوج أمته امام عام حبل القدره نسقه على القاضي أبي
الحسين الطبري وعلى عمه الشيخ أبي نصر وروى الحديث عن القاضي أبي الطيب
والحسن بن علي الجوهري وأبي يعلى بن انعم وأبي الحسن بن الثموري وأبي القاسم
ابن سري وأبي الحسن بن مأمون وأبي علي الحسن بن أحمد أجداد وغيرهم روى عنه
محمد بن طاهر النخعي وأبو لمصر الأعصاري وأبو الحسن بن خل العنقي وغيرهم
قال ابن التمار كان فيها فاصلاً حاصلاً للمذهب متدسلاً بصوم الدهر ويكثر اتصاله
وكان يوب عن القاضي أبي محمد بن انداماني في المعاصير أربع الكرخ ثم ولي الخسبة بخراب
العري بعدد قال وله مصنفات ومجموعات حسنة قال وكان حظه ردياً توفي يوم الاثنين
ربيع عشر المحرم سنة أربع وتسعين وأربع مائة ودفن من بعد في مقبرة باب حرب بعدد
(ومن مسائل القاضي أبي منصور) ذكر أن مدة الألف تكبر بعد اللوع ولا
تكبر قبله وقال أبو منصور في التناوي أبي جهمها من كلام عمه الشيخ أبي نصر وبها
كثير من كلامه اذا قال بوجه انت طالق لا أن تعلى كذا انه لم يجدها منصوصة

قال أبو منصور ورأيت شيخا يعني أنه نصر من الصاع حتى أنه يكون على الفور قال
وأقوى غيره أنه يكون على التراخي وقال أبو منصور أيضا في هذه الفتاوى في مسألة العبد
هل لها حصنة ثم أخذ هذه المسئلة مسصورة وسألت شيخا يعني ابن الصاع فقال ان
كان العمل صغيرا فلها الحصانة لأنه يتكف حنطه وإن كان كبيرا فلا حصانة له لتعدد
الحط (قلت) ولا مكر كما وصف من يكون مسئلة غير مسصورة ومفعول البحث عنها لا في
زمان ابن الصاع فاقى سعد وفتى عبد الملك بن ابراهيم المعدني أنه لا حصانة لها
مطلقا وأراه الأرجح

(أحمد بن محمد) الشيخ أبو حامد العراقي القدام الكبير هذا لرجل قد وقع الخط
في أمره وجهل أكثر الخلق حبه وأول عني عن رحمة ما كنت أقرأ طبعات الشيخ
أي إسحاق بن شيخنا الذهبي مررت بقوله ونحوه سأل وفيما وراء الظهر من أصحاب
حاجق كثير كالودني وأبي عبد الله الحلي وأبي يعقوب - لا يوردني وأبي السنجي
وأبي بكر الفارسي وأبي بكر الهوسني وأبي منصور النعماني وأبي عبد الرحمن البجلي
وصهر المروزي وأبي سليم الشافعي وأبي محمد الطوسي وغيرهم ممن لم يحصرني
تاريخ موتهم هذا كلام الشيخ أبي سحاح أخيه أنه أبو عبد الله الحافظ العراقي عليه
من أصل سمعته وهو أصل صحيح قال حبرا عمر بن عبد الله بن القواس أخيرا
ريد من الحسن الكندي حارة حبرا ابن عبد السلام أخيرا شيخ أبو سحاح قد كره
وقد سألت شيخنا الذهبي حارة امرأة عليه من هذا العراقي فقال هذا زبدة من الناس
فإن لا تعرف عراقيا غير حجة الاسلام وأخيه وبعد كل العدد أن يكون ثم آخر لأن
هذه ستة عربية نقل الاشتراك فيها قال وبعد أن رد حجة الاسلام وهو مثل تلامذته
واصف فانه لم يذكر من أقراءه أحد كأمم الحرمين وابن الصاع وغيرهما فكيف يذكر
من هو دوسم وأيضا فانه ذكره قبل الشيخ أبي محمد والشيخ أبو محمد شيخ شيخ
العراقي فانه شيخ ولده من الحرمين شيخ العراقي فكل هذا بما يهداه لم يرد العراقي
فقلت له إدداء وتم دليل آخر قاطع على أنه لم يرد أبا حامد حجة الاسلام فقال وهو
فقلت قوله لم يحصرني تاريخ موتهم فإن هذا دليل منه على أنهم كانوا قد ماتوا ولكن
ماتوا تاريخ موتهم وحجة الاسلام كان موجودا بعد موت الشيخ قال صحيح ثم
ذكرت ذلك لوالدي الشيخ الامام نعمه الله رحمه قد ذكر نحو ما ذكره الذهبي وتعدى
الامر وإنما لأف على نسخة من الطبعات واكتشف عن هذه الكلمة لا وأجدها

فأراد أن يحا وفكره ثم وقعت في نسخة عليها خط الشيخ أبي اسحاق وقد كتب عليها أنها قرئت عليه فالتفت هذه النسخة فيها ثم وقعت في يديقه الإمام محمد بن يحيى صاحب العراق في اركاة في مسنده التلف بعد التمكن أنه لم يسمع شافعي فقبل به ليس بوثاق النصاب قبل التمكن من الأداء سقطت اركاة فكذلك بعد التمكن بخلاف ما يؤلف فانها لا يسقط فقال مسند الأتلاف مجموع لا ركة عليه ولا صحت وأسنده هذا انفع لي العراق القديم والشيخ أبي علي تفرغ على ان اركاة بما يجب بالتمكن انتهى ثم وقعت في كتاب الآداب لابن السمعاني في ترجمة الرازي على الناصري على ان ما على المذكور تفقه على اني حاتم العراق الكبير فها وقعت على هذين الأمرين سر قاي وشرح صدرى وأيقنت ان في هذا عالما آخر عطف على بحثه في السوانح فلا أحده مذكور الى ان وصف على ما تفقه ابن الصلاح من كتاب اذهب في ذكر شيوخ اذهب بمطوعى فرأته على المطوعى قد ذكرنا طاهر الريدى وعظمه ثم قال ونخرج بدرسه من لا محصى كثرة كالى يعقوب الاسودى صاحب النصاب السائرة والكتب النافعة السائرة وذكره ثم قال وكابى حاتم احمد بن محمد الرازي الذي ادعى به فقهاء العريقين وافر بصفه ففصله المشرقين والمغربين اذا حاور العلماء كان انقدم وان ناظر الخصوم كان افضل المرم وله في الخلافيات والحدل ورواى مسائل وذهب بصبغ انتهى فاردت فرحا وسرورا وحمدت الله حمدا كثيرا وقد وافق هذا الشيخ حجة الاسلام في المسألة العربية والكنية واسم الابن ثم نامى به عنه فقبل لي أخو ايه وقبل عم ايه حو حده ثم حكى لي سيدنا الشيخ الامام العلامة ولى الله حمد الدين عمده المحققين محمد بن محمد الحلى حيه لله وياه وامنع بقيه ان قر هذا امر لي تقديم معروف مشهور عقرة طوس واهم يسمونه الرازي الماصى و به حرب من أمره انه من كان به هم ودعا عند قبره استجيب له

(احمد بن محمد الشافعى)

(احمد بن محمد الصوسى) ابو حاتم الرازي كان وراذ كان براه مهمة ثم ألف كتابه ثم دال معجمه مفتوحة ثم كاف ثم ألف ثم بول من قرى طوس وهذا الرازي احد اشياخ الرازي في الفقه تفقه عليه قبل رحلته الى امام الحرمين
 أحمد بن منصور بن أبى المفضل ❦ الفقيه أبو الفصّل الصبغى السرخسى

المهروى من قارب حارحة بن مصعب الصفي بصاد محجمة مصمومة بعد هاء واحدة
مضووجة قدم بعدد شافعة على الشيخ أبي حامد الأسعري وسمع بها وبحر اسان
من طائفة وكان ناعما ماعطرا واعطى كبر الدر دكره أبو الفصح المياضي في رسالته
فقال و هو الفصل المهروى في انفة مائنته وفي مجلس النظر ما نظره وعلى امسر
ما نصحه وقال ابن السمعي انه حدث في مدسة سرخس عن أبي داود عن القاصي
أبي عمر الطاشعي وكانت ولادته نقرسا في سنة سبعين وثلاثة قال شيخنا الدهلي نوهمه
نقى الى حدود الحنين وأرسمانة

محمد بن الامم أبي بكر أحمد بن ابراهيم بن اساعيل رحم نو نصر الاسعري كان
علما رئيسا رأس في حياء نيه وكان رئيس مدسة حر حان وابشار اليه ورحل في صاه
سمع اهل المدس الاصم ودخل مع رحم أحمد وأبو بكر الشافعي وابو يعقوب الجعفي وان
رحيم الكوفي وحقق روى عنه حمزة السعدي وقال في تاريخه كان له حاه عظيم وقول
عبد الحامس وعدم في كثير من البلدان ونحل كتابه اسعد وأول ما جلس بالاملاء في
حياة ولده أبي بكر الاسعري في سنة ست وستين في مسجد الصماري الى ان توفي
وابنه ثم انتقل الى المسجد الذي كان والده يقيم فيه وبنى كل سنة الى ان توفي وكانت
وفاته في يوم الاحد ودفن يوم الاثنين ثلاث فم من شهر ربيع الآخر سنة خمس
ورسمانة وصلى عليه نو معمر الاسعري (ق) ذكره بن عساكر في كتاب التبيين
لكونه واهل بيته من احلاء لاشعرية وقول شيخنا الدهلي في ترجمة امير كور ورعم
ان عساكر به كان اشعر بالاسوهم من الامر عنده بخلاف ذلك قال اشعرية هذا رجل
واهل بيته وصح من ان نحى ولكن شيخنا على عادته في الاسهام عصا من الاشاعر ساعده الله
حفظه ومن الرواية عنه رحم أحمد بن ابو عبد الله الحافظ دناح صا آخره محمد بن أبي العز
بقر اس عن محمود بن مده آخره أبو رشيد أحمد بن محمد آخره ابو الهيثم بن مده سنة
اثنى وسبعين وأرسمانة آخره محمد بن أحمد بن ابراهيم الاسعالي آخره في أحمد بن عمرو بن
الحليل الآملي حدثنا ابو حاتم ارأى حديث عمرو بن عوان اسان اسان عن ابن عجلان عن
عامر بن عبد الله عن عمرو بن سليم عن أبي قتادة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم
اذا دخل أحدكم المسجد فليركع ركعتين قبل ان يجلس

محمد بن أحمد بن سعيد بن موسى بن أحمد بن كعب بن رهمير العميلي الدكالي رحم
القاصي أبو عبد الله الكمي من علماء حواري سمعها من الشريف هه الله بن الحسين

العاسي وعمر بن أبي عبد الله الشيخ بخسري وفتحه بخوارزم على أبيه وعمر بن الشيخ
أبي القاسم الخوارزمي قال صاحب الكافي كان من مشاهير صدور خوارزم وفلسائهم
وفقهائهم وبنو بخوارزم بيت علم ودين ورياسة وكرامة تولى القضاء بكتات والحضرة
ورئيس القضاة إلى أن توفي في سنة ٢٠٠ هـ وكان قاضياً عادلاً ومناظراً خلاقاً
وذكر أن أبا عثمان سعيد بن محمد الخوارزمي المعروف برئيس كركنج خوارزم وكان
من مشهور مدطري بخاري في عهده كان يقول لو حدثت خوارزم وباطرت القاضى
الكفى لمطنته فها دحاها ختمها وبطرا في مسأله فصار أولاده هل يحبر بالولد
طهر كلام القاضى عليه ربه اظهر وحمل دشا كركنج قال القاضى الكفى سمعت
الشيخ بخسري يشهد ويقول

أقل معادير من ياتيك مصدرا من بر عدك فيما قال أو خرا

فقد فاعلتك من ياتيك مصدرا وهذا حالك من ياتيك مستر

قال صاحب الكافي توفي القاضى الكفى في سنة ٢٠٠ هـ وأرسمائه
بكتات وحمل ثابته إلى خراسان ودفن بها في مقبرة الكعبة وحل ابنه أبو سعيد مكانه في
القضاء والحضرة ورثه امرؤ

عن محمد بن أحمد بن شاكر القفال رحمه الله عن أبي عبد الله المصري البدي سمع ما سألني إليه
من مسائل الشافعي روى عنه روى عن أبي عبد الله بن جعفر بن الوليد والحسن بن
رشيق وجماعة روى عنه القاضى أبو عبد الله القضاة وأبو صادق أروهم بن سعيد
الحمال وجماعة توفي في المحرم سنة ٢٠٠ هـ وأرسمائه

عن محمد بن محمد بن أحمد بن شاذان بن جعفر رحمه الله عن أبي عبد الله الأصماني القاضى أروددشقي
القاضى بدجيل قال ابن اسمعاني تفقه على مذهب الشافعي وكان روى لغيره في القضاء
سمعنا عن أحمد بن أحمد بن محمد بن مهدي الحارثي وأبي الحسن محمد بن محمد بن
محمد البرزنجي قال روى لنا عن محمد بن عبد الله بن أحمد بن يحيى بن علي بن مزراح مات
سنة أربع وستين وأرسمائه

(محمد بن أحمد بن شاذان) ومحمد بن أبي شاذان بن جعفر بن أحمد بن نصر بن عفة أبو منصور
الرويني زليل بغداد سمعنا من كيسان النحوي وسهل بن أحمد بن ساجي روى عنه الخطيب
مات في شهر ربيع الأول سنة ست وثلاثين وأرسمائه

عن محمد بن أحمد بن الحسن الحارثي القاضى أبو بكر البصاوي رحمه الله كان أمماً حليلاً

رتبه الرفيعه في الفقه وله معرفة بالادب صفت في كل مهما وكان يعرف بالشافعي
واعلم ان ابيضاوي في هذه الطلعة من اصحابنا ثلاثة هذا القاضي وحسن القاضي أبي
اعلي الطبري وأبو عبد الله محمد بن عبد الله بن أحمد شيخ أبي اسحاق الشيرازي
سردان ولم يذكر الشيخ أبو اسحاق في كتابه غير تبجحه و توكر هذا هو مصنف
التصيرة في الفقه مختصر هو عندي وله عليه كتابان أحدهما الأدلة في تعليل مسائل
التصيرة ذكر ابن الصلاح انه وقف عليه والثاني التذكرة في شرح التصيرة وقعت
تأليفه وهو في مجلس ذكر في حصته انه ما حصل قرح سنة إحدى وعشرين
وأربع مائة مثل فيه وقف في آخره صفت هذا الكتاب قرح عند رجوعي من دارم
ولم يكن معي كتاب أعتمد في شيء عليه أو أرجع في وقف اليه وارفع ذلك في يده
أربعة أشهر مع توفري كل يوم على التدريس ومد كره الجماعة لي تصب لهار وكبي
مائة ثم الشيوخ استهدى تأليف هذا الكتاب على ما قلته شهيدا وأبى الكتاب في
أربع عشر من شوال سنة إحدى وعشرين وأربع مائة هذا نص كلامه وهو شرح
حسن فيه فوائد وله أيضا على مدكر ابن الصلاح كتاب الإرشاد في شرح كعبية
الصغيري ولم يذكره الخليل في تاريخ بغداد إنما لم يدحها وأنه لا رواية له أو
يعبر ذلك وإنما ذكر السجدي آخر محمد بن عبد الله

ذكر محب وفوائد من مصنفات هذا الرجل

ان تعين مسائل التصيرة بم أتم عليه الآن ووقف عليه ابن الصلاح وذكر انه ذكر
فيه ان الحائض لو قالت أنا برع نقض ما فات من الحيض فلا لا يجوز
ذلك بل تصلح ما أحب من ادواقل فاما قضاء دنت فلا وحتج بان امرأة ذكرت
مثل ذلك فمأشئة رضى الله عنها فبها وقال أحروره أس قال ابن الصلاح وصح
في كتاب الإرشاد المود بان رب الدار أولى بالأمه من السلطان وهو قول الشافعي
(قلت) وسأبني في الطلعة أسدسه في ترجمة القاضي ابن شدد تفصيله بين الجمعة
والعيد وغيرهما وعوله إنما يكون لأمه أولى بالجمعة والعيد وكان الخطابي سبقه اليه
(قلت) ولا موقع لهذا التفصيل فان الجمعة والعيد لا يكونان في دار حتى يقال أسدسان
أولى من رب الدار إنما الكلام فيما سأل في الدور فهو في حقيقة قول من رب الدار
أولى كما صححه هذا السجدي

مسئلة الفقيه في لشهاده على اربا

قد علم ان الشافعي رضى الله عنه ذكر في صيغته ان الشاهد يقول دحول المروء في
المكحلة ان قال في مختصر المروء في باب حد الزنا ولا يجوز على امره ولا واثان
اسهام الأثره يقولون رأينا ذلك منه يدحون في ذلك منها دحول المروء في المكحلة
انتهى وكذا قال رضى الله عنه في الأثر والتصریح به ان يقولوا رأينا ذلك منه يدحون
في ذلك منها دحول المروء في المكحلة الى ان قال فدا صرحوا بذلك فقد وحب
حد قال ابن الرصة وقد صدر الى ذلك لقوراني ولم بحث في الله غير موافقه قول
القاضي الخبيس وقد قيل ان ذلك التشبيه واجب كأنه ما عطف ما بعد عطف بالتشبيه
يكون ألمع قال لكن لدى ذكره لقاضي أبو الطيب به تكفي ان يقول أولج ذكره
في فرجها وان ذكر كالمروء في المكحلة والأصعب في الحشم وشرافي المراكا آكد
وهذا ما أوردته اراعى لأعبر وعراء الى القاضي ان سجد انتهى كلام ابن الرصة
ما حصا وأقرب اما فصار لقوراني في الله على ذكر هذا التشبيه فقد اقتصر عليه
أيضا وورد في الحوى والعوى في التفسير ولعل لي تكفي من من كلامهم لم
يجده نصا في تعيين هذه النقطه التي لفظ التشبيه وقد تركوا أبو على بن هريرة
فلم يدكرها في تابعه بل فصر على قوله ولا بد ان يقولوا رأينا يرى بها ورأنا
ذلك منه في ذلك منها انتهى وكذلك فعل الخليل في كتابه ومع وغيره وخدمه ذكر
أحد منهم لفظ مروء في المكحلة بالكتابة ومصرح صاحب التامل ان هذا ما قالوا
اذا قال رأيت ذكره في فرجها كفى والتشبيه تأكيد انتهى وسجد صاحب البحر قد قال
أصحابا ولو قالوا رأينا ذكره عاب في فرجها أجرأهم ولا تخافون الى قولهم مثل
المروء في المكحلة لانه صريح في هذا المعنى ان ذكره كان تأكيد انتهى وأما قيل
ذلك ان قول الشافعي ذلك منه في ذلك منها يخص بعبارة والمراد التصریح بما يتحقق
المراد وهذه عبارته قال الشافعي ثم يتفهم حدكم حتى تتدوا أنهم رأوا ذلك منه في
ذلك منها دحول المروء في المكحلة وهذا تحيين لله ومن جهة لسلف قام رسول
الله صلى الله عليه وسلم فرفع الأثر صرح بعبارة انتهى قد ان مراد تحقيق الأيلاج
حشية ان يظن المأخذة لا لا متعددون لفظ مروء والمكحلة على خلاف ما تنازع
اليه انهم من كلام شافعي ومن جرى على صدره انه فليحد كلام من أطلق على
مفسره انفاضى أبو الطيب وانفاضى أبو سعد ومنه ابن الصنيع وروى عن
الأصحاب من ان لفظ المروء والمكحلة غير شرط وانما المراد الانصاح دور التقيد

وقد قول ابن الرقعة ان القاضي الحسين قال وقد قيل ان ذلك وحب فكأنه
مستخرج في مسئلة خلاف وقد كُتب فوجدت الخلاف مصرحاً به في كلام القاضي
أبي بكر البصري قال في باب الشهادة على بر من كُتبه شرح نصرة منعه قال
أشبهني رحمه الله كدحوال امرء في أمكنة من أصحاب من قال ذلك على اوجوب
وإد لم يقولوا ذلك لم يتم شهادته والأصح انه اد قالوا شهادته زمانها ورأينا الذكر
منه قد دخل في لرح منها ثم لشهادة لأن البصير تشبه والتشبه ليس من تمام
الشهادة كالمشهدور ذلك دفع ولا يحتاج بصور كما يدعي القضاة لشاه أسهي
شرح في مسئلة وجه من مصرح من مدخل هذا لأما التمس وأصحابهم كما ذكر وهو لدى عري
لي لأصحاب عدم لاحتياج وحمل ما وقع في كلام شافعي على لا يصح لا القيد وموقع
في كلام شافعي في رواية أبي داود في حديث ما عرف رسول الله صلى الله عليه وسلم قال له
أمكنة قال نعم قال صلى الله عليه وسلم حتى قال ذلك ملك في ذلك ما قال نعم قال كان سبب النيل
في أمكنة والرشاء في الترفيع من الحديث ولفظ الرشاء في الترفيع في كلام الشافعي
قد انهم مهم منه فمن هذه الألفاظ نعم أقول يعني من لفظ بيت نصرة النول
وبه وانكشف فأن وحدته في عالم الروايات وفي غلط الفصحى فان أمكنة لا يكتفى
قال من الحديث ولا حديثاً في نصراجه وهو تابع من لفظ البيت وقد كان رسول الله صلى
الله عليه وسلم أشد الناس حياء وأشده حياء من أجداده في حديثها قولاً يعني هذه
الهيئة لما يعقب بها شفعه هذا ما رجع عدي وإر لم أحده في كلام الأصحاب لكن
كلامهم لا يأتاه ويطلبهم كونه عنه فلو لم يكن ذلك منه في ذلك ما ورشد لي هذا قول
الروايات هم حديثوا العارة وإن رسول الله صلى الله عليه وسلم لم يعلم إلا نصريح
العارة فإنا ان يصح لا ينافي مع رسول الله صلى الله عليه وسلم وعلم أن أكثر
الأصحاب أثبت وروى عن الشافعي هذه المسئلة في حدارما وأمر لي أوردتها في
الشهادات فتبته الرافعي ومن تابعه

عمر محمد بن أحمد بن عبد القوي * بن حسن بن محمد بن طوق أبو الفصائل
الترمذي الموصلي ثقة عن ما ورد في أبي سحوق لشراي وسمع الحديث من أبي
سحوق إبراهيم بن عمر ابن مكي والقاضي أبي الطب الطبري وبن القاسم التوحجي
وأبي طالب بن عبال والحسن بن علي أخو هري وغيرهم روى عنه هبة الله بن عبد
أوارث لشراي وبن القيس الرواسي وإسماعيل بن محمد بن فضل والحافظ وكثير

ابن سبليق وابن نصر الحنفي الشاهد وآخرون وكتب الكثير بخطه مات في سنة
صفر سنة أربع وسبعين وأربعمائة ودفن في مقبرة الشويبري
(محمد بن أحمد بن عيسى بن عبد الله) القاضي أبو القاسم السعدي أسعد دى راوى
معجم الصحابة ببغوى عن ابن بطة الحكرى تفقه على الشيخ أبى حامد وسمع أنا
بكر بن شاذان وأبا طاهر المحافى وابن طه وغيرهم بعدة بلاد وسكن مصر وروى
عنه جماعة توفي سنة إحدى وأربعين وأربعمائة

(محمد بن أحمد بن تقاسم بن اسمعيل أبو الحسن النخعي الحاملي) سمع اسمعيل
الصمد وعنه ابن السكيت وأبو طاهر بن إدريس بن محمد بن إدريس بن إدريس
بن إدريس ومكة الحديث وهو عدى عن رداد كل يوم حراً قال الخليل بن أحمد سنة
أربع وثلاثين وثلاثمائة ومات سنة سبع وأربعمائة

(محمد بن أحمد بن محمد بن عبد الله بن عبد الهروي) الإمام الحليل القاضي أبو عاصم السعدي
صاحب الزيدية والنسب وهاجى وأبى الفداء لدى شرحه أبو سعد الهروي في كتابه
الاشراف على عوامس الحكومات وله مصنفات في الفقه وكتاب الرد على القاصي
السماني كذا ريت في فصول ابن ططيس وغير ذلك كان إماماً حليلاً حافظاً للمذهب
بحراً يتدفق بالعلم وكان مرموقاً بمروءة المارة وتوفى بالكلام سنة مئة وسبع وحباً
لاستعمال الأدهن كرامة فيه مائة سنة خمس وسبعين وثلاثمائة حدثنا عن أبيه القاضي
أبي منصور محمد بن محمد الأزدي بهراء والقاصي أبي عمر السعدي والاستاذ أبي
طاهر الريادي وأبي إسحاق الأسعري بن يساور قال القاضي أبو سعيد الهروي لقد كان
يعنى أبو عاصم أرفع أثناء عصره في غرارة سكت الفقه والأحاطة بعرائث عماداً وعلاهم
فيه استداقاً وتعلق بالكلام كل من عادته بنى لم يصادف على غيرها في مدة عمره
قال والمصنوع وإن أروا عليه بعض الكلام ونحووا الأيضاح عليه لكن حيلام
الفقه الأوابين عمدوا على التعميق وقصروا على الأيضاح وكانهم صو ما يدعى إلى هي
الاعلاق القصة على أنها تم قات مع أن السب الذي دعه إلى التعليق وحمله على
التعميق به كان من المنهين على الإمام أبي إسحاق الأسعري ومن تصفح مصنفات
أبي إسحاق لا سيما غربة الألفاظ في الفقه لقاها على شدة العموص والاعلاق وطمأن
الاستاذ أبو إسحاق أسعدى الشيخ أبو عاصم مداه وذهب به في مذهب الأيضاح عن
سوانه انتهى كلام أبي سعيد روى أبو عاصم عن أبي بكر أحمد بن محمد بن إبراهيم

أبو سهل القراء وعيره وروى عنه سباع بن أبي صالح المؤدب في شواذ
ثمان وخمسين وأربعمئة عن ثلاث وثلاثين سنة

(ومن الرواية عنه وهي عبرة) أحمد بن أبي محمد عبد الله بن محمد بن إبراهيم بن
عبد الصمد بن قدامة عليه وآله أسمع نقاسيون خبرنا أبو الحسن علي بن أحمد بن عبد
الواحد بن عيسى بن علي بن أحمد بن أبي القاسم عبد الواحد بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم
الصيدلاني أخبرنا خبرنا أبو سعد السعدي بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم
أحمد بن أبي أحمد بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم
أبو بكر أحمد بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم
روى أبو القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم بن أبي القاسم
ورقة عن أبي هريرة بن عبد الله بن رسول الله من أحق الناس من أحق الناس من أحق الناس من أحق الناس
قال أمك فأنتم من قال أمك فأنتم من قال أمك فأنتم من قال أمك فأنتم من قال أمك فأنتم من قال أمك
روى السجاري في لأدب عن قتيبة عن حرير عن عمارة بن القعقاع عن أبي هريرة
به وقد في عنه وقال عبد الله بن شجرة ويحيى بن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة
مسلم عن قتيبة وزهر بن كلاًهما عن حرير عن عمارة بن القعقاع به وعن أبي بكر بن أبي
شعبة عن شريك وعن أبي كريب عن محمد بن أنس عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة
عن القعقاع به وأخرجه ابن ماجه عن أبي بكر بن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة
رائدة عن عبد الملك بن عمير عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة عن أبي حنيفة
وسمعتهم اقتدوا بالمدن من مدني أبي بكر وعمر أخرجه ابن مدي عن حسن بن
الصالح ابن رار عن سفيان بن عيينة عن رائدة به وعن أحمد بن مسيع وعن واحد كلهم
عن سفيان بن عيينة عن عبد الملك بن عمير نحوه وقال الحسن وكان به عيان يدل
في هذا قد يذكر رائدة وروى ما يذكره وروى ما يسندهم من هذا وهو هكذا
سفيان بن رائدة عن عبد الملك بن عمير عن هلال بن يحيى عن يحيى ورواه
ابن ماجه عن عيسى بن محمد عن وكيع وعن ابن يسار عن مؤمل كلاهما عن سفيان
الثوري به وبه قال حدثنا سفيان قال حدثني عبد الله عن عمارة عن عائشة أن
النبي صلى الله عليه وسلم قال هو بسم الله تربة أرضا بريفة تعصا يشي سقيم يادن
ربما أخرجه السجاري عن عيسى بن عبد الله وعن صدقة بن الفضل المروزي ومسلم
عن أبي بكر بن أبي شيبة ورواه ابن حرب وابن أبي عمير وروى داود عن زهير بن

حرب وغياب من أبي شيبة والنسائي عن أبي قدامة لمرحى وابن ماجه عن أبي
 بكر بن أبي شيبة عنهم عن سفيان بن عيينه عن عبد ربه بن سعيد به
 (ومن المسائل والمراثي والمواثيق عن أبي عاصم) قال في الريادات يعلم القدر المراثي
 من القرآن على ما تصح به الصلاة افضل من صلاة التطوع لأن حفظه واجب على
 الأمة وقد ادرى ذلك عليه ركعة ولا مال له يرم على أن يؤدي إلى قدر على
 ما شرط ولا يستقرض لانه دين وفاء تادان من اراهم يستقرض لأن حق الله أحق
 وقل اد أوح قبل الصبح خشى فرع وطلع نصح قامى لم يصدق صومه وهو بحرية
 الاحتلام وقال الوصى دأدى موسى به من ماله ليرجع في تركه حازل كل وارث وإن
 لم يكن بعد ولا يرجع لأن الدين لا يثبت في دمة الميت وفي ريادات الريادات على أبي
 عاصم بين وكل ويكمن بقول سكاح امرأة له وبه حوا فروع كل اح من وكين
 ووقع لفقدان معاقب ما يرضى اهد تكه، بالعد والمؤذن مؤن الله اكه وفرع
 كل موما عند لوعه حرق انداء ان يعقد باطل لأن يرضى حوا كل واحدا فالأخف
 وانفوس محقق لأن الموح لا حدوا كين وقوله منه الذي لم يصح فسقطا (قلت)
 المشبه مسطورة في رافعى والصحيح فيها اصحها غير انه وقع في رافعى أن
 ما الحسن العادى حكى عن قاصى وغيره لطلال فرغ توهم من لا حيرة له ان القاصى
 هو قاصى الحسن وأعرب من ذلك ان الزوى سقط في روضة نعطى بن الحسن
 واقصر على ذكر امادى وامادى اد طلق لاسادر انه من مثله الا إلى أبي عاصم نفسه
 فرعا توهم يصار ان عاصم نقل ذلك عن القاصى الحسن وأبو عاصم أقدم من
 القاصى الحسن ولاده و وفاة و قد قاصى امه فيه عند هو قاصى نوع صم نفسه
 وولده ابو الحسن اذا صق قاصى قائما بمى اء وعمل ذلك حتى على اراعى والا
 فكان بحسن ان يقول وحكى ابو الحسن العادى عن ابيه قاصى إلى عاصم وغيره
 (قال قلت) فقد ذكر امادى القاصى بحسن في كتب الطبقات فغير بدع ان يقل عنه
 (قلت) اد كره له في الطبقات ذكر الاصغر بالأكابر والقاصى الحسن نقل عن العادى
 في غير موضع وبكى ان تنق العكس وهو نقل العادى عن قاصى الحسن كسا
 م ر ذلك ولا يظهر فيه ذكره ولا حامل على الحمل عليه بمد اليه الذى يباه وعن
 القاصى أنى عاصم في عام وعامى أسرا وعند الامام ما يهدى أحدهما ان العامى أولى
 لانه ربما يهدى عن ديه واعلم اذا كره يتلعد وقوله مضمث بالاعمال قال لخالق مالمو

دخول عالم وعامي حمام وليس هناك الا اوارو، احد اعيان اولى به لان العالم معه يتنوع عن النظر
الى عورة العبي ان كشف عورته قال ابو عاصم اشدني نوالفتح امسى لاديب لعمه
رميت من حكم لقصة سطرة ومالي عن حكم القضاء مناص
فما حرج الحد منك بسطرة حرجت فؤدي وخرج ففصص
حرجت ابحت عن ثم هل هي عبد القاسي بن عاصم كانوا في اقتضاء الجمع المعلق

ذكر الامام الشيوخ ابو له رحمه الله في كتاب العوائج المشرقة فيمن قال وقعت على
اولادي ثم اولاد اولادي ان اقصى الحسن بن علي بن عاصم انه لا يقول بالترتيب
بل يحمله على الجمع قال الشيوخ امام وكذب عليه ابن ابي له وقيل ان ثم عبده كانوا
ثم توقف الشيوخ امام في موت ذلك عن ابي عاصم مطلقا وذكر انه يحمله في كلامه
وانه ر صحيح فيحصل على ثم ان لا تصور دخول ترتيب فيه كقوله نعم هذا ثم هذا
لا يصح اراده الترتيب حتى يقف بعد تلك قرب ان يكون كانوا قال وما اسكار ان
ثم للترتيب مطلقا فيحصل ابو عاصم عنه قال ذلك في الاحلاف فيه بين الشدة والاداء
والاصويين والفقهاء بل هو من معلوم نفعه بالضرورة فان وقد تكلم المفسرون من
زمان ابن عباس الى اليوم في قوله تعالى ثم استوى الى السماء وهي دخان في الجمع
بينها وبين قوله والارض بعد ذلك دحاها وذكره اقول في "ويل بعدولم يذكر احد
منهم ان ثم ليس للترتيب فوجت حمل كلام ابي عاصم على ما قلناه وهذا يقول كثير من
لشدة وغيرهم للترتيب في الجمع فينبغي ان الكلام يحزر عن الاشياء نعم يدخول ثم
انما في متعلق الاشياء ثم ليس محب كقوله ان حرت هذا ثم هذا وشاربه لشيخ الامام
في هذا الفصل (قلب) وقد قل علي بعض النحاة منهم نرا والاحسن وطرب اسكار
كوب، بالترتيب فلا بدع ان نوافهم ابو عاصم عن ان يقول عنه ان انا بالترتيب ولا
يمكن قائل هذا ان ينكر ترتيب ثم قال الجمع ان الله ليس لا يمكن الاله الى ثم ثم
توقف لوالد في تبيينه عليه والوالد ايضا لا يشك خلاف هؤلاء وهم عنده مخجوجون
ان ثبت الثقل عنهم زمان بن عباس رضي الله عنهما من بعده ومن ثم صرح بنقل
الخلاف ورعه معا في لغة بالضرورة فلا محب منه اذا حمل كلام ابي عاصم على
ما حمل انما لمحب من بعض النحاة عن ياحد انقدر لدى عليهم من كلامه فيفرقه في
كتبه عن معرو ايه كيف بنقل خلاف في ثم ويجعل كوبا للترتيب امرا مختلفا
فيه خلافا قريبا ثم ينقل مائة ابي عاصم ويقول انما قلنا في هذه الصورة خاصة

الأمام سماعيل الدرعاوي نظر منه ولي قضاء كاث بعد سعيد بن محمد الكمي وتوفي في
الحرم سنة ثمان وتسعين وأربعمائة

(محمد بن إدريس بن سليمان بن الحسن بن ديب) أبو بكر الحافظ من أهل
خراسان من نوحى الهروب وهو تلميذ محمد بن أحمد المقيد ورحل ورحل في
البلاد سمع بمعداد بن أحمد بن نصر الدراع وصقته ومخرجه من ي بكر لاسماعيل
وأنصهان من ابن المقرئ وبدمشق من محمد بن أحمد الحلال وعثمان بن عمر
الشافعي روى عنه عبد الله بن إبراهيم الحافظ وهدد النبي وأحمد بن الفضل
الطبري قال وأبو حامد أحمد بن محمد بن مينا الحافظ وخرو من سكن بخارى آخر عمره
وكان معروفا بالعرفه والحفظ ولا تنحاز على المذاهب في شهر ربيع الآخر سنة
خمس عشرة وأربعمائة وقد ذكره الحافظ بن عبد كرم في التاريخ مجهولا لأنه لم يعرفه
(محمد بن أحمد بن محمد الحافظ) أبو الفضل الخارودي المروى سمع ناعني حامد بن
محمد دارقاه ومحمد بن عبد الله السليبي وأبا إسحاق الثمري وأبا الحافظ أبي يعقوب
وعبد الله بن الحسين المصري وأدري وسليمان بن أحمد الطبراني ومحمد بن علي
ابن حامد واسماعيل بن محمد بن علي وأحمد بن محمد بن سلمويه التبريزي وعمر بن
محمد بن جعفر الأهوازي المصري وجماعة كثرة بسامان والري وهمدان وأنصهان
وأنقرة وبعدد والحجاز روى عنه أبو عطاء المديني وعبد الله بن محمد الأنصاري
الملقب شيخ الإسلام وكان إذا حدث عنه يقول حدثنا إمام أهل الشرق أبو الفضل
وطوائفهم يوم قال أبو أنس العباسي كان قد سمع الظاهر في العلوم خصوصا في علم
الحفظ والتحديث وفي تعامل من الدنيا ولا كعباء القوت وحيد في الورع وقدره
يعرض الناس في يومه رسول الله صلى الله عليه وسلم فأنصاه بزيارة قبر الخارودي وقال
بصبرهم هو أول من سمع بهراء مخرجه ثم قد وشرح الرضا بن أبي جريح وقال ابن صاهر
أحمد بن سمعت أنا اسماعيل بن عبد الله بن محمد الأنصاري يقول سمعت الخارودي
يقول رحلت إلى أنصاري فترى واداني وكأني سمعته على في الأحمد فقلت له أنها
أشيع تمسك على وتعد للأحرار فقال لا لك تعرف قدر هذا الشأن توفي في الثالث
والعشرين من شوال سنة ثلاث عشرة وأربعمائة

(محمد بن أحمد بن أبي سعيد) أبو عبد الله الخلابي الحاسبي قال صاحب الكافي
تفقه بمعداد بن القصاصي أبي العلي الطبري قال وله كتاب اسمه التباه في شرح

المذهب وكتاب في مختلف اسمه المشخص بدلالة على كمال مصبه في الفقه قال ووفاته
قرب من سنة ستين وأربعمائة

(محمد بن أحمد الصلوكي) كان الفقيه ورسول فيما علقته من حجة ابن الإصلاح
من مجموعته لدى انجسته فوائد كتبها من كتاب الجمع بين نظرتهين قال وهو كتب
عاقبه بعضهم عن هذا الشيخ ما قال بعض أصحاب رأى قوله تعالى واللاتى باتين
الماحشة من سائلكم الآية ورد في النساء على الأعر ذلكماحقاق تحدهن الحسن
في ايوت وقوله تعالى واللات باتين منكم ورد في الرجال على الانفراد وهو اللوات
تحده لايداء بالنسب وليس في الآتى ذكر الزوج مع النساء والشيخ الامام ابو سهل
ابن موكى عيسى الى هذه العريضة وذكره في تدرس وقال ليدى عليه انه اثبت للعقد
في الآية الاولى وذكره في الثانية وأجاب الشيخ افعال عن هذا وقال انما اثبت في
الاولى لانها وردت في ثبوت فسكون كذا المقصد من برحل فلهذا عتب التذكير كان
الاستدلال واستحقاق قبول القيام بروض الكفايات حذري لأجر والثواب من فروع
الاعيان لان في فروع الاعيان يسقط عن نفسه فقط وفي التكملة يسقط عن نفسه
وغيره (قلت) وهذا قاله ايضا امام الحرمين

(محمد بن أحمد الحوفي) امام ابو عبد الله الخدنجى من تلامذه شيخ ابى حامد
الاسمرائى فقه عليه بعدد وبنه ما كتب قال صاحب الكافي في تاريخ حوارزميين
محو مائتين وخمسين سنة معمور بعملاء واحدا في ترجمته في تاريخ حوارزم وقال توفي
بعد سنة ربيع واربعمائة

(محمد بن ابراهيم ابو عبد الله الصامى) ابو عبد الله من اهل حوارزم رحل منها
سنة سبعين وثلاثمائة الى بعد دفعة بها على الشيخ ابى حامد الاسمرائى وشيخ
ابى محمد بن محمد بن عاد الى حوارزم في سنة ثمان مائة وأربعمائة وتوجه حنراحوون
قال صاحب الكافي فكان هو المفتى والخطيب وواعظ والمدرس بها زمانا

(محمد بن اسماعيل بن محمد بن ابراهيم بن كثير الاستر نادى) ابو حاجب من اهل
مارندران قال ابن السمعاني كان طويل الساع في فقه والظر وكان حسن لسيرة تقيافة
صدوقا واسع الرواية كثر السماع رحل وكتب وعمر حتى حدث بالكثير سمع حمزة
ابن يوسف السهمى ونا الحسن بن زرغويه وحلف ذكره ابن السمعاني وبعده ابن
التجار ايضا

(محمد بن بيان بن محمد الأمدي الكاروني) شيخ الروائي و خير الاسلام الشافعي
والفقيه نصر بن ابراهيم المقدسي سكن أمد وفتنه به خلق وحدث عن أحمد بن الحسن
ابن سهل بن حذيفة بندي و عاصي بن عمر غشمي وأبي الصبح بن أبي بصير
وأن رزقويه وعبرهم روى عنه أحمد نصر بن ابراهيم بن فارس الأزدي و أبو عامر
عبد الرزق الأمدي وعبد الله بن الحسن بن الحسن بن سعيد بن حماد بن
عبد الرحمن بن لرواية عنه

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ ومحمد بن محمد بن الحسن بن سنان المحدث قرائني علمهما
أخبارنا أمرنا أبي أحمد القاطن في حوزة ابن خلّ أحمداً وشر لاسلام أبو بكر الشافعي
قراءة علياً من كتبه أحمد بن محمد بن بيان الكاروني قراءة عليه في جامع ميفاروق
أخبرنا أبو عمر عبد الواحد بن مهدي المديني قراءة عليه حديثاً أبو عبد الله
الحسين بن سعيد بن قاضي حديثاً أحمد بن أحمد بن عبد الله بن حمدان مالك عن ابن
شهاب عن حميد بن عبد الرحمن بن عوف عن أبي هريرة روى رسول الله صلى الله
عليه وسلم قال من أهدى رجلاً في سبيل الله يودي في الجنة بأحد لله هذا حديث
كل من أهل الصلاة دعى من باب الصلاة ومن كل من أهل الجهاد دعى من باب
الجهاد ومن كل من أهل الصدقة دعى من باب الصدقة ومن كل من أهل الصيام دعى
من باب الزكاة فقال أبو بكر بن أبي أسامة يارسول الله مدعي أحد من دعي من تلك
الأبواب من ضرورة فهو مدعي أحد من تلك الأبواب كلها قال نعم ورحو بك تكون
مهم أخرجنا لبحاري عن أبي يعقوب عن شعيب بن وهب عن رهم بن سندر عن رهم بن
عيسى عن مالك ومسلم عن أبي اسحق وحرمه كماله عن بن وهب عن بن وهب عن
عمرو بن علقمة وأحمد بن حنبل بن عوف بن رهم بن سندر عن رهم بن سندر
عن صالح وعن عبد بن حميد عن عبد الرزق عن معمر بن حمزة عن أنس بن مالك
(محمد بن ثابت بن الحسن بن علي أبو بكر الخضر بن رمل مهران) قال ابن السكيت
مهم عن رافع بن خديج عن حمزة بن عمار في نسخة حتى صار من حجة رؤسائه لا أنه
حشمة ونعمه ونجرح به وتكلامه حمدة من أهل النعم وانتشر عنه في لافاق وولاه
نظام الملك مدرسته التي بناها بمهران درس تفتها ما منه وكات له يدبسة في انصر
والاصول سمع الحديث من أبيه أبي محمد بن الحسن بن الحسن بن علي بن أحمد
الاسترغادي وعبد الصمد بن نصر الحاصبي وبن سهرل أحمد بن علي لا يوردي وكان

ابن النعمان المعروف بالصمد فيه الامامية وحدث عن هلال الخفاري روى عنه ابيه ابو
على الحسن وقد حرقته كنهه عنه موت محصر من كس توفي بالسكوفة سنة ستين وأربع مائة
(محمد بن الحسن بن هورك) استاذ ابو بكر الاصبهاني لأصحابه في الامام ابي
والخير لدى لا يحدري فيها وصولا وكلاما ووعظا ونحو ما مع ممة وحالته وورع
بالغ رخص الدنيا وراه طهره * وعامل الله في سره وحجته * وصمم على دينه *

مصمم ليس تلويه عواده في الدين نت قوي به عسر

وحوم على نيه في نصره الحق لا يخاف لأعداء في عريه

ولا يلبس لعر لحق بعه حق بين عسر من المصاع لحجر

وشمر عن ساق الاجتهاد

همة في انزيا أثر احصها وعزمه ليس من عذائب اسام

ودمر ديار الاعداء ذوى الفساد

وعمر ليس عزم به معتد بالله شرف من أنوار اصم

وصبر والسيف قهر دما * والصر أهل لا به صبر * ورعا حنت لأعداء من عسبه *

ويذر نحن لا نحاده * حب الحياة ولا نشوقه أسعد الاما

لكم معزم بالحق ينه الله في الله هذا مهي أمه

اقام أولا بالمرأى الى ان درس بها مذهب الاشعري على ابي الحسن الباقلي

ثم دعا ورد اري وشبه به امتدعه وسعوا عليه فان نجاكم ابو عبد الله

فته دعا الى الامير ناصر الدولة ابي الحسن محمد بن رهم والتمسنا منه امر ارسالة

في توحجه الى بيسابور في له لدر وادرسه من حاشاه ابي الحسن الباقلي

وحيا لله في بلدنا نواعا من علوم ما استوطنا وطهرت ركبه على حاشاه من

المشقة ونحروا * سمع عبد الله بن حصر الاستقاني وكثر سماعه بالنصرة وبعاد

وحدث بيسابور هذا كلام احكام وروى عنه حديثا جدا قال عبد الله بن

اسماعيل سمعت ابا صالح المؤدس يقول كان الاستاذ وحذوقه يوعى لدقيق يفد الحاس

ويدعو للمحصرين والفتيش من أهل البلد وثم فقي به يوم سبت بن هورك وم

تدع له فقال كيف ادعونه وكس اقم على الله اسارحه بايمان ان نشي عني وكان به

وجع احسن تلك ابلة وما حصر الوقت واحد عصره وسيد وقته باعنا بعري

نوصي بان يصلى عليه الامام ابو بكر بن هورك وذلك سنة ثلاث وسعين وثمناة وكر

الامام الشهيد أبو الجراح يوسف بن موسى العبد لاوى ملكي المدفون خارج باب
الصغير بمدمشق وقدره صاهر معروف بن سحابة الدعاء عنه أنه روى أن الامام أبو بكر
ابن فورك مدام في بيت به مصحف قط وإذا أراد النوم ينقل عن مكان الذي فيه
عظام بكتاب الله عز وجل تحت هذه الحكاية من حديث شيخنا الحافظ أبي العباس
ابن المظفر قال عندنا من طبعت صالحة في أصول الدين وأصول الفقه ومعنى القرآن
قرباً من مائة وحكمي عن بن فورك أنه قال كان سبب اشتغالي بعلم الكلام أبي كعب
نصير أختام لي فبقيت فسمعت أن الجرحي عن الله في الأرض فأتيت ذلك الفقيه
عن معناه فلم يجد محو بن شاف فارتدت إلى فلان من مسكنين فأتته فحان بحو
شاف فقب لا بد لي من معرفة هذا العلم فاشتغلت به وقد سمع بن فورك من عبد الله
بن حمزة الأصمري المدكوري كلام يحاكم جميع مشيد الصبياني وسمع نصير
ابن حرر دالاهوري روى عنه الجرحي أبو بكر البيهقي والاسناد أبو القاسم البغدي
ودنو بكر أحمد بن علي بن حبيب ودعي لي مدسة غرة وحررت له من مساطرات
ودنو عدد منها سم في الطريق فتوفي بهت وأرتمه أمة حميدة شهيد وجل إلى يسار
ودنو بالجرحي ودفنه جرحي فاب عند جرحي بن سنيق به وبتحاج الدعاء عنه وقال
الاسناد أبو القاسم بن عيسى بن محمد سمعت الامام أبو بكر بن فورك يقول حملت مقبدا
لي شيرد لقنه في الدين فوفيت باب اسناد مقبدا وكنت مهموم لقلب فلما سهر النهار
وقم بمصرى على محراب في مسجد على باب عند مكتوب عليه ألس الله بكاف عنه
وحصل لي تعريف من بطني بن أكرفي عن قرب فكان كذلك وكان شديد بردي على
أبي عبد الله بن كرام وذكر سبب ما حصل له من المحبة من شمس فحسب ابن كرام
وشيعهم المحبة

ذكر حال المحبة أشار إليها

علم أنه يمر علينا شرح هذه الأمور وحيث (أحدهما) أن كتبها ونزها أولى من
أظهرها وكتبها في ذلك من فتح لأدهن ما هي عليه عنه لا يسعي التعلق له
(والتي) مدعو به كتبها من نبيس مره أقوام وكشف عوارهم وقد كان الأصم
أدين ولكن ما يت مدعة شمس ماها ويرد وسفص على حسب أغراضها وأهونها
من ذلك صط الحجاب وكشفه مع مرعاة لقصته (تقول) كان الاسناد أبو بكر بن فورك
كما عرفنا شديدا في الله قائم في صهره الدين ومن ذلك أنه فوق نحو أمثله الكرامة

[illegible]

حق یحب لأحبیه ما یحب لنفسه

﴿ وَمِنْ كَلَامِ الْإِسْلَامِ أَيْ دِكْرِهِ ﴾

فان كل موضع ترى فيه احبداوم يكن عليه سور فاعلم انه مدعة حضية (فات) وهذا الكلام بالغ في الحسن دال على ان لست دكثير الدور واصله قوله صلى الله عليه وسلم
 ابر ما اطمانت اليه النفس عن وعن انواته و مسائل عنه

فليس تظن هو وأبو عثمان المقرئ لدى ذكره به أوصى عسكروته بـ أن يورد
يعلى عليه في بـ ثوبى من نحو أن يعرف أنه ولي فكل لا تـ نادى بـ مكر لا يجوز
ذلك لأنه يسهل الخوف ويوجب له الأمن فليس وكان أبو عثمان يقول بخواره (قـ)
والذى قلله لا تستدأبو فاسم في رسالة بـ الخلفاء في هذه المسئلة كما هو بين
الاستاذين أبى مكر بـ فورد وأبى على الدهق ور لدهق قال بخور قال لا تـ ناد
أبو فاسم وهو الذى يؤخره ويختره ويحور به قال الاستاذ أبو فاسم ولا يجوز ذلك
في جميع الأولياء من يجوز بـ نعم بعضهم ويكرهه كـ امرائهم ولا تـ نادى بـ حروب
ثم رد قول بـ فورد أن له بـ ذلك سقط الخوف من الذى يخدونه من الخيـ
والاحتيال يرد ويرى على كـ من الخوف (قـ) وما ذكره أبو فاسم هو الحق
الذى لأمر به فيه وأمر بالولاية لا في خوف بل ولا التوبة إلا يرى أن لا يـ نادى بـ
السلامة والسلام أشد الناس خوفهم منهم وهم عليه بـ هم أئمة فـ نادى بـ فورد
صغيرة شدة والولى مادام أحسنه حاضرا وهو غير مصحح علم بخوف مكر
وذلك من أعظم الخوف وذكر لا تستدأبو فاسم بـ ذلك أنه يجوز أن يعلم أنه
مأمور بالسفـ (قـ) ومع ذلك لا يـ نادى بـ خوف كما قلنا في الآيات عليهم السلام فافهم
بما هو أهم مأمورا بأخوف وهم شد خوفهم العشرة لمشهود لهم بـ كـ ذلك وقد
قال عمر رضى الله عنه لو أن رجلى أبو حنيفة دخل الجنة والأخرى خارجها ما
أمنت مكر الله

[illegible]

محمد بن حسين بن محمد بن عبد الله بن ابراهيم ابراهيمي وري اور در انوشجاع
 ولسه سوع و ثلاثين و رصانه و كان له من هن و در اور و صاحب الامير هر اس امير
 حورستان و مصره و وادعته استوحش منه و حهر موله الى بغداد و احق به
 و ولده و خرج الى جانب ثم توجه الى حمير ثم ان قاتمه امر الله صرف وزير امير
 حمير عن اوراد و صور في هذه السور و فور و خير بوقه فقال لخدمة عوف
 عوف هذا انداخ في و زبنا و حارب لخدمته و من الاشر و قد عرفها عمر ولده
 لان اس لم يسه به الى هذا و نصب و قد و لا ان انوشجاع يترقى الى ان اديت
 الخلافة الى مقتدى قتراد و عظمه برف به الحب فوق ما كانت ثم ان نظام الملك
 كاتب مقتدى في امداد انوشجاع و به كان يكرهه و كتب اخيه له بخدمه و عرف
 نظام الملك ماله في شجاع عده و قد و دسه و كد عليه في و صيه و ترك
 الاوقات الى قول عده و امر اور بر انوشجاع و خروج الى اسب و الى خدمة
 نظام الملك و أصبح به من خدمة فتد خدمه و كان ماشر و دسه الى امداد مكرما
 و مار و خرج و عسكر لخدمه و سفيق ثم لى عرب مقتدى بالله عميد ابد و قد
 منصور بن شهر من و رته و اذهبه انوشجاع و جامع عليه في النصب من
 شعبان سنة ٥٠٠ و من و رته و نواب بغداد في و رته و ما ان يتقدمه
 في كل يوم و قد لم يكن عمره و صدر الامر امره و من و رته و من و رته و قد و رته
 و عظام الحق و ابدت اعدل و كان لا يخرج من ماله حتى يفرأ شئ من امر آل و نصبي
 و كان على القصر و مجلس القصر الى و و امير و حجة و تادي بن انوشجاع و حوائج
 قال القديم و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 اشهدى ذلك ابراهيم عالم صاحب هو القاصي في دمه و نظم امر و دسه و كد يسمي
 و دسه و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 و اسلاية و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 من انوشجاع و مستخدمون على انوشجاع و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 الذي سبلك فيه عن القصة و انوشجاع و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 شرح ذلك و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته و من و رته
 كثره ثم لاح له توفيق هي حسب نفسه على ركاه ماله و عزم انه احل داتها و يعاظم

واحاط بان آخرها عن والده من كثرة ورأوه عدة أيام حال يكتب ويحسب
فتشقق عليه بعض الأصناف ورحب به الأعداء و هو حووظ وخشعة السود و أمامه كان يعلو
من صدق له والنسوة في صفة المعروف فحجبت كثير وحكى به استدعى بعض أخصائه
في يوم بارد وعرض عليه رقعة من بعض الأصناف يذكر فيها ان في له ردا لينة امرته
مما ارادته اعدل اسم وهم عزم حجاج فقال له من لان ويسع لهم جميع ما تسلمح لهم
نعم جميع ثوانه وفان والله لانه لا ولا تكب حتى تعود ونجربى بك حشوشهم
واشبعهم واتى برشد بالقرب الى حيث قضى الامر وعدا به به خيرة وقال بعض من
كان يتولى صدقته به حسب ما يقرب على يده من صدقته فاشهد على عاتقه ان
دبر وعشرين ألف دينار فان وكب واحد من عشرة سواك صدقته ثم ان اصحاب
ملكته سأل خليفة في عزمه فعلم له في ربيع الاول سنة اربع وثمانين وأربعة
فاشد أبو شجاع في حال المصرافة

تولاه وبس له عدو وفادى وبس له صديق

وخرج الى احدى يوم جمعة فقام امامه عليه بصفحة وندعو له واقام في داره
مكرما محرمه على على به مسجد به شعر الى رده الحديقه في طبع في موسم
سنة اربع وثمانين وما عد مع الحديقه في سنة خمس اتقاء من شهاب سعد من
معه من دخول الفرق وسار به الى رودر ورغام به الى سنة سبع وثمانين نوحه
مها الى طبع ودخل المدوه المقتدى واسطى ملكته وصام امك واقام عدة
لنى صلى الله عليه وسلم وصرب عن امره خذ و لاهل و نوص وماب احد حدم
روضة المصطفى صلى الله عليه وسلم وكان تكلم المسجد ويعرض الخضر وشعل
انصايح وكب الى ولده انى مصور بن يعقوب عنه مدونة على احدث اشيعى وكان
رحلا فاصلا اذ سأل شعر كثير حسن وقد كتب به بنو حسن محمد بن على بن

انصر او اسطى بن حسن شعره يطر به بقصده بقول به

بما جد و رمب مدح سوده ثم أقصر على بيت ولا مصرع

لكن شعري شامو هه اتعب عاب به مستترت بقتاع

امس عني شعري اندر اللى شعر الرضى به من لانسع

فاحاه نو كب رضى ما جمعت شيه ماصب معرصة عن لانسع

وفي في منتصف جمادى الآخرة سنة ثمان وثمانين و ترممته دعي بالبيع عدا اراهيم

اليد أو القاسم على بن الحسين بن القاسم قدم علينا من هراء سنة سبع وحبس
 وأرسله إليه ، انما صي أبو عمر محمد بن الحسين بن محمد السطامي أحمد بن أحمد
 ابن عبد الرحمن بن الحرود ارقى بفسكر مكرم حدثنا يمد بن سعد المصري
 عصر حدثنا يحيى بن سعيد القطان حدثنا يحيى بن أملاء عن طلحة بن العقبلي عن
 الحسن بن علي رضي الله عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم نعم المتتابع
 الهدية أمام الجماعة يروها هذا يحدث من حديث لثمن رضي الله عنه في
 ثوب من الكسب السنة

(محمد بن الحسين بن موسى لاردي) أو عبد الرحمن السمي حمداً له - ص
 أي عمرو سعيد بن محمد السمي الساموري ما كان شيخاً للصوفية وعلمهم
 شراً له ليد العزولي في تصوف والعلم الحرير ، أسير على بن يوسف سمع من
 بني أميأس الأصم وحمد بن علي بن حصوية أنقري وأحمد بن محمد بن عبدوس
 ومحمد بن حمد بن سعيد بن رزي صاحب بن واره وأبي طهر عبد الله بن فارس أنقري
 السمي ومحمد بن المؤمل السامري وأحمد بن أبي علي الحسن بن محمد
 السامري وسعيد بن القاسم السامري وحمد بن محمد بن ربيع السامري
 وحده أي عمرو بن أبي عبد الله ، وعبد الله بن القاسم أنقري و أبو بكر السامري
 و أبو سعيد بن سرامش وأبو بكر محمد بن يحيى بن رزي وأبو صالح مؤذن و أبو بكر
 بن حاتم وعلي بن أحمد بن مؤذن والقاسم بن الفضل أنقري وحق سواهم
 وقع في كثير من حديثه وهو وأخلف في مولده فاشتهر أنه في رمضان سنة ثلاثين
 وألفه وفيه من سنة خمس وعشرين وألفه ذكره جافه عبد القاري في سياق
 فقد شح الطريقة في وقته موافق في جميع علوم الحقائق ومعرفة طريق التصوف
 وصاحب لتصنيف المشهورة حجة في علم القوم وقد ورت التصوف عن أبيه
 وحده وجمع من كتب قام يسبق إلى ترتيبه حتى بلغ فهرست تصانيفه مائة
 وأكبر وحدث كثير من أئمة السامرية وألفه وقرعه وكسب لحدث من دورهم ورو
 ولعراق ، بحار وألف عليه لجهاد الكفر توفي في ثمانين سنة ثمان عشرة
 وألفه ومن أموره له وعنه

قال الخطيب قال لي محمد بن يوسف السامري أنقص كان السامي عرثمة وكان
 يصح للصوفية قال الخطيب قدر أبي عبد الرحمن عبد الله له جليل وكان

مع ذلك محمودا صاحب حديث (قات) قول الخطيب فيه هو الصحيح وادى
عبد الرحمن ثمة ولا عهده بهد الكلام فيه قال الخطيب وأحد أبو القاسم أفسد يرى
قال كتب بين يدي أبي على لدقاي خري حدث في عهد برحق السعي وانه يقوم
في السماع موافقة لا يقرره فقد أبو على مثله في حبه لعل الكون أولى به امض ايه
فستجده عاقداني بب كتبه وعلى وجه يكتب بحلدة صعدة مرابه فيها شعار
الحسين بن منصور فهاهنا ولا نهن به شيب قات قد حلت عليه هذا هو في ياب كتبه
واخلده بحيث ذكر أبو على فهاهنا قدمت أحد في حديث وقال كان بعض الناس يكر
على واحد من هذه حركته في السماع فرؤى ذلك الناس يوما حال في ياب وهو
بدور كاتو حد فمثل عن حاله فهاهنا كانت مشنة مشككة على في لي معاه فلم أتمالك
من السمر حتى شئت دور فقل له مثل هذا كمال حاهم فهاهنا رأيت ذلك منها فبحرته
كيف أقول فيها فهاهنا لا يصدق فقال أنا عني وصف هذه الحلة وقال حاهم إلى
من عمر بن يعقوب الشيخ وأما حاهم فليس يكنى بحقيقته في نفس فخرج أحرا من كلام
الحسين بن منصور وهاهنا يصيب له فيه عيبه في نفس لههور وقال جد هذه
ايه (قلت) لدى أفعه من هذه حكاية أن أعا عبد الرحمن يقول حواه لاني على عن
هوله أن مثله في حاله لعل الكون أولى به ما حاهمه أن الحركة لم يشتها السماع واني
أبست بحيث أأحد مني سماع ولكن نمر من لي سر لا مدحج سماع فيه فيحصل معه
من السمر ما يتقنه حركه من غير ذلك ولا حاهم وليس بالسماع هذا أثر لأن
يأفق للاسباب وهاهنا حال في بيت نمر دتم بوجد مع حاهم فهاهنا فهاهنا حالي وليس
كما توهم في أن السماع أأحد مني قال حتى كما ذكر أبو على رفع وأما إرساله كتاب
السيهور في نقص لههور فهاهنا فيه شارة حقيقته في سماع لم فهمها ولم يكن والله أعلم أبو
عبد الرحمن ورائح سماع بحيث شارة وقد أنكر منه على استدعي سهل فهاهنا حكاية
الاستاذ أبو القاسم له شري قال سمعت الشيخ أعا عبد الرحمن يقول خرجت إلى مرو
يعني من باب بور في حاهم الاستاذ أبي سهل الصعوكي وكان له قبل خروجي أيام الحجة
معدوات مجلس ورد انترآب يحتم فيه فوجدته عند رجوعي قد رفع ذلك المجلس
وعقد لأن بعداني في ذلك الوقت مجلس اقرب فهاهنا من ذلك شيء وكنت أقوم
في نفسي قد استبدل محسن الختم بمجلس يقول فقد لي يوم أش يقول أساس في وقت
يقولون رفع مجلس أفرز ووضع مجلس اقرب من قال لأستدعيه لا يصلاح هذا

وقال شيخنا أبو عبد الله له في كان أبي و فر خلافة له ملازم ورتب من نه
وورثه هي من أبي و نصايحه يدعيها نف خيره و به كتب سجاد حقائق التفسير
وليه م صفة فانه تحريف و عزمه قدم ث كتاب فتري لمحب أبي (فلس)
لاسي له أن تصف خلافة من يدعي به لتجريف و اعترضة و كتب حقائق العشر
مشار به فد كثر الكلام به من قبل به فصرقه عن ذكر ما و ملازم و محال للصوفيه
ينبو عنها طاهر اللفظ

(محمد بن حسن بن أبي) لا تند محمد بن بن منصور متكلم تهيد بن عورت
و حقه و هو صاحب صحيح يدلل بوف في دي حقه سه حدي و عشر و راحة
(محمد بن داود بن محمد بن دودي) أبو بكر شرح مختصر مري و هو الصيدلاني
تهيد لامم أبي بكر اخصار مروزي كد تحفته بعد ان كتب كس به هل بن لرقه
كتر اهل عه في مطلب و توهمه عبر الصيدلاني و هو في كلامه على ده الحسن ان
دود مقدم على تصد مروزي و بعد ان ذاك عه في اقدم و بعض و اضمري
ثم رأيت في الابن الحسن في ترجمة داودي ماض و نو مظهر الحان
ان داود بن محمد بن دود تصد لاني معروف به داودي نسبة الى جده الاعلى
و هو صفة لامم بن بكر الصيدلاني صاحب انكر اخصار أبي ثم وقف على محمد بن
من شرح مري و في اونه سمه نو بكر محمد بن دود مروزي معروف بصيدلاني
ثم وقع لي في شمس سه احدي و بعض و سمائه راج حجاب من شرحه و قد كنه
كانه في سه احدي و بعض و راحه و هو ماضه شرح بن بكر اخصار مروزي
اسي حررها شيخ نو بكر بن اور له و دي الصيدلاني و تحفته به به داودي
هو الصيدلاني و هو ابي علق على مري شرح مسمى بعد اخرا بين مخرقة
الصيدلاني لانه علقه على طريقه اخصار بن كان سمها عه مع به اب يد كره من
فله و صرب على قطع من ذك و الله اعلم

(محمد بن زهير بن الحسن) أبو بكر ابي امه و حقه
(محمد بن سلامه بن جعفر بن علي) تاضي نو عبد الله اخصار اخصه فاضي مصر
مضف كتاب شهاب سمع مسلم محمد بن محمد كتاب و حقه بن رمال و أنا
الحسن ابن جهم و محمد بن الحسن و اخر بن روي عه احمدي و نو بعد عبد
الحليل ساوي و محمد بن ركاب لعمدي و سون بن بشر لاسفرايي و نو عبد

الله الرازي في مشيخته وخصيصه من عاكولا وآخرون قال الامراء من عاكولا كان
متقد في علوم يوم ربي مصر من بحري بحر ووقته منى كان من اعانت الانات شافعي
الذهب ولا اعتقاد مرضى منه (قلت) وقد ذهب الى ابراهيم رسولاً ومن عجب ما تفوه به
انه نقي شيخاً مدية تخطب عليه فسمع منه ثم حدث عنه ابيه

عمر محمد بن عبد الله بن محمد بن أحمد بن حسين بن موسى المدائني
ابن روحاهي ودرجاء بفتح راء منه كذا ذكره بن احمد بن اسمعيل قال شيخنا
الدهلي وفيه بعض ما سمعنا ثم سلكنا اري ثم حم وفي آخره هذه الفرية من فري
استطاع كل نفسه دنا محمد بن تقي على لاسداني من اسمعيل وسمعنا بكر أحمد
بن رهم الاسدي على ودا أحمد بن عبد خرابين ودا أحمد الخاكم حفاط وأنا
أحمد احمدي وأنا علي بن احمده روى عنه الحافظ أبو بكر ابيهمي وأبو عبد الله
اللقمي وأبو سعيد بن أبي صادق وأبو حسن علي بن محمد بن أحمد احمدي وآخرون
مولد سنة إحدى وأربعين وثلاثمائة وكان يحسن السماع لحدث والآد وله حلقه
و من في آخر عمره في بغداد ومات بها في ربيع الأول سنة ثمان وعشرين وأربعمائة
(محمد بن عبد الله بن محمد بن محمد) القاسمي أو عبد الله القاسمي أو ولي
القضاء بريح بكرج من بغداد وحدث بغير عن أبي بكر الفطحي وحسين بن محمد
ابن عبيد مسكري قال تخطب كتب عنه وكان ثقة صدوقاً شديداً وقال الشيخ أبو
سحق ثقة على لدركي وحضرته محبة وعقب عنه وكان ورعاً حافظاً للذهب
و خلافاً موقفاً في عهد أبي اسحق ماب في أبيه محمد بن علي بن عبد الله بن علي بن
ورعانة و من تقدمه من حرب قال ابن صلاح صبه من يصادق من قال ابن
الصلاح أيضاً قرب بخط القاسمي في مضمون السماع في كتابه كتاب الانتصار معرفة
اختلاف علماء الأمصار وأدري في نومه نحوه ثم حبيب عنه وهو يذهب عليه من
أبي سمع القاسمي قضاء نا عبد الله لدا معني أو وحده في كتابه انه استقى
في هذه المسألة في زمان أبي عبد الله القاسمي وأبو حمزة فقهه أبو عبد الله القاسمي
عنه على جميعه لا يصادق فانه فقي به بحسب ما رآه من الثوب فاستحسن
ذلك ما قال ابن صلاح وهذا فيه موضح وكشفنا لخاصة لم نتحقق لا في رأي
فلا شدة لا بعده فلا يتعداه العمل ما لم يرد وهذا خلافاً خلافاً ما قاله ابن
الثوب لخاصة وحتى موصفاً عنه كذا (قلت) هذا في حقيقة ليس خلافاً أفوه

[illegible]

عند الله واداء ورد عليه حواء حكم به وقصع به له واشجب على مشايخ حسين بن وهب
 القاسمي أبو بكر الخبيري رشحنا من اصحابنا حكيم بن حزام بن ابي ابي الله عليه وسلم في الامم
 قال قتلته بغير رسول لله علي ذلك قبل ولده في زمن ملك بعددوني سألت اخاكم
 عبد الله بن هذا الخديث فقال هذا كذب ولم يلقه رسول لله فقل صدق أبو عبد الله قال
 أبو حاتم أول من شجر بحقه الحديث وعنه سيف بن عمار بعد الامم مسلم بن الحجاج
 راجع من أبي طاهر وكان يقصده الناس في حقه من اشرافهم ثم أبو حاتم بن اشرافهم وكان
 يقصده أبو بكر بن زياد البزازي وأبو الحسن بن سعيد ثم أبو علي الحافظ وكان يقصده
 أبو أحمد الحسن وأبو حاتم بن حرة ثم الشيخ أبو الحسين حجاج وأبو أحمد الحاكم
 وكان يقصدهما في عصرهما بن عدي بن جعفر والدارقطني وهريرا أخاكم أبو عبد
 الله في عصره من غير أن يقصده أحد من اصحابنا وشرافهم ورفيقه وحدثه ابن ولده
 وطبرستان وقومس وخراسان بأسرها ومروا به لغير هذا بعض كلامي حرام ذكره
 في حياته الحاكم وقال في آخره جعلنا لله هذه النعمة من اننا نكره ذكره به سمعنا
 يقول ثم سمعنا ربه من ذلك قد أنزل برزقي حسن الصنيع وقال عبد الله بن اماري بن
 الحاكم احتضن لصاحبه امام وقته بن بكر أحمد بن اسحاق القسبي و به كان راجعه
 في طرح والتعميد واسأل واه اوصى به في أمور مدرسته في سنة وفوص إليه
 تولية وفاته في ذلك وسحب مشيخا يذكر من أئمة ويحكون من مقدمي عصره مثل
 الامام أبي سهل الصوفي والامام ابن فوران وسائر الأئمة يقدمونه على أنفسهم ويرعون
 حق قصده ويعرفون به الجرم لا كدرة بسب عردة نوصله ومعرفة قان وكان ذو
 حصر محاسن سماع محتو على مشايخ وصدور يؤلفهم بمحضرته ويعطونهم بحكايته
 حيث يظهر صفا كالأمة على اصحاب في سبب تعصده وقان محمد بن طاهر الحافظ
 سأل سعد بن أبي الحضر بمكة قلت له رايه من خطب اصحابهم اجمعين فقال من كنت
 لدرقطني سدادا وعنه يعني بمصر وانه عبد الله بن مده باصهارا ونوعه الله الحاكم
 بنيسابور ملك فاحجب عليه فقال ما لدارقطني فاعلمهم بعدد وأما عدلهم فاعلمهم
 بالاسباب واما من مده فاعلمهم حدث مع معرفة تامة واما اخاكم فاحسبهم الصنيع
 وحكي رايه لقول الحمداني الاديب ورد بن بوز وانه مصنف له وسب يدعيه من
 أعجب قصده اذ كان يحفظ اذنة بيت الدار فحدث بين يده مرة ويستمعها من آخرها
 لي وهذا مقلوبة فاسكر على لسان قوههم الا ان الحافظ في الحديث ثم قال و حفظ الحديث

ثم يذكر فمع به الحاكم من اسع فوجه به بحره وحله حمة في حطة فردا به
الخرء بعد حمة وقال من يحفظ هذا محمد بن قلال وحضر بن قلال عن ابي اسمي
مختصة ونقاط شابة فقال به حاكم وعرف صحت وعلم به حطة هذا أصيق ما
أب فيه (قرب) وذكر حاكم في نسخة في روجه اذ قد أبي عن السابوري قال
تذكر بن موماروي سليمان بن عيسى بن ثور بن في ابر حمة وكان يحضره أبي
عبي روجه الله حمد الله من مشي في ذكر حاكم حدث لاري لاري وهو مؤمن
حسن ومصمم على هذا أنوسي لأعمل في رأب لب ولا يحسن في سة مثله وأن أقول
اذا رأيت رأب لب رجل من أصحاب عتيق ووي في موسى النديم أن الحاكم
أما بعد لله دخل حرم ومعمل وحرج وقال آه وقص روجه وهو مبرر لما بين
فرضه بعد وديت في ثاب صهر سة حمة وأرأى حمة يوم الاربعاء ودفن بعد انصر
وصلى عليه لقصي في بكر حوري وقال حسن من شمر عرشي ريب حاكم في
السام عن فارس في هيئة حمة وهو عول ليعاد فلب له أب حاكم بعد قال في
كتبه احدث (قرب) كذا صرح وباب وفيه سة حمة وأرأى حمة ووهم من قال سة
ثلاث وأرأى حمة

ثم يذكر الحديث ثم في حاكم من المشي ومارك

أما قوله في حمة وذكر روجه لله تعالى ونعمه من يقين

أول مناصح لك ثم انصت داسع داسع ب حاكم ان يحدث عن حلفائه والذين
عهم أحد من اجل وعن مراءه وسابيه ثم انصر كلامه هل انه وعاء به من معاصره
الصارين به بعد يحدث عن حمة في مبه له واعدوا حالي من ابي الى احدى جهنم
وذلك قاي في معاصرين عتمة في سة ودرمي هذا لأمام حدين لا تشيع وقيل
به نذهب الى قد سمع عن من غير من حمة في واحد من صحبة رضى لله عنهم فظننا
فاد الرجل محرم لا يختلف في ذلك وهذه مقيدة بعد على يحدث قال لا تشيع فيهم
و رواجه واحد في امر داسع ثم انصر ما مشيحه الذين أحد عنهم امل في كات لهم
خصوصية فوجدناهم من كراهم اسنة ومن امصاة في عتمة بن حمة الاثري
كاشيع ابي بكر بن اسحق النعمي والاثري داسع في بكر بن فور والاثري سهل
نصنوكي و منهم وهؤلاء هم الذين كان يحاسبهم في البحث وشكله معهم في أصول
الديانات وما يجري عراهم ثم عراهم اهل لة في تاريخه فوجه به بعضهم حمة

من الاعظام والثناء مع ما يدخلون وادّعت فتعصر ترحمة ابي سهل الصعلوكي واي
 نكر من اسحاق وغيرهما من كتبه ولا يظهر عنه شيء من المعنى على عقائدهم وقد
 استعرب فلم أحد مؤرخا يتحل عقيدة ويحول كتابه عن المعنى عن محمد بن عبد الله
 في مؤرخين وعادته في سنة ولا حول ولا قوة لا تحله لتبين ثم رأيت الحافظ التت
 اما انقسم بن عبد الله في عدد الاشعر بن ابي سعد بن اهل التشيع ويروون
 الى الله منهم فحصل ما لرب فيهم من هه رحى على خطه ثم مصر تصديه فوجدته
 طاعين يدكرون ان محمد بن طاهر اقدس ذكره في كتابه اسماعيل عند الله من
 محمد الانصاري عن احكامهم في عبد الله فقب ثقة في الحديث رضى حيث وان
 ابن طاهر قد قال انه كان شديدا تعصب للشيعة في اناطس وكان يظهر نفسه في التقديم
 والخلافه وكان متحررا على من معاوية واهل بيته يتظاهر به ولا يستدر
 منه فسمعت ان اصبح بن سكونه سره يعوب سمعت عن الواحد بن يحيى يقول سمعت
 ابا عبد الرحمن السلمي يقول دخلت على ابي عبد الله عليه السلام وهو في داره لا يمكنه
 الخروج من المسجد من انحب ابي عبد الله بن كرم وذلك هم كسروا متبره ومسموع من
 الخروج فقلت له لو خرجت وامليت في فمثل هذا ارجح حديث لا تخرجت من هذه
 ائمة فقال لا ينبغي من قلبي معنى معاوية و به فان اصعد سمعت ابا محمد بن السمرقندي
 يقول بلغني من مشرك الحاكم ذكر عبد الله بن طه فقلت نعم يستدرك عليه ما حديثه اعلم
 فله ذلك الحاكم فخرج الحديث من الكتاب هذا ما ذكره اصحابه وقد استخرجت
 الله كثير واستدركه التوفيق وفضل انقوت بان كلام ابي اسماعيل بن طاهر لا يجوز
 قوله في حق هذا الامام لما بينهم من محالفة بعيد وما يرميان به من التحميم شهر
 مما يرمى به احكامهم من ارفض ولا يرض قول ابي اسماعيل بن الحسن في انه ثقة في
 الحديث فقل هذا الله فقدمه من يريد الادور في كتابه من الاراء عليهم ليوهم لراة
 من امر من وليس الامر كذلك و هذا على طي ن معرى الى ابي عبد الرحمن
 السلمي كذب عليه ولم يسمع ان احكامهم من معاوية ولا يطن ذلك فيه وعامة ما في
 فيه الامر في ولا على كرم تفرجه ومقام احكامهم عند اهل من دنك واما ان كرام
 فكان داعية الى التحميم لا يسكن أحد ذلك ثم ان هذه حكاية لا تحكيها الا هذا لدى
 يخالف الحاكم في المعتقد فكيف يرض امره بن مدي الله ان يرض قوله فيها او يعتمد
 على قوله ثم في له اطلاع على اناطس الحاكم حتى يقضى ما كان تعصب للشيعة باطوا اما

ما رواه الرواة عن الدارقطني ر صحيح فليس فيه ما يرمى به لحاكم بل عادة الاستقح
 منه ذكر حديث أصبر في الاستدراك وليس هو صحيح فهو يكثر من الأحاديث التي
 أخرجه في الاستدراك واستدراكه عليه ثم قال إن طهران الخ كما أخرج حديث الطبري من
 استدراك فيه وقعه فإن حديث الطبري موجود في استدراك إلى الآن وبنته حر حقه
 قال دحلان فيه من الأوهام التي تستقح ثم ودل كلمة أنه رقط على وضع من أحاكم
 لم يعتد بها ذكر الخطيب في تاريخه من ر الأزهري حديثه أن أحاكم ورد بعداد
 قدمت فقال ذكر لي أن أحاكم يعني الدارقطني خرج يسبح واحد خمسمائة مرة
 فاروى مصنف ضمن أبيه وبذلك مما أخرجه لا إسحاق أصبر في أوّل الجزء الأول
 حديثاً لعطية الصوفي فقال استفتح شيخ مصعب ثم رمى طهر من يده ولم يطر في
 أساقى فهدى كلمة من لحاكم في الدارقطني بدل كلمة الدارقطني فيه وليس على واحد
 منهم معاصيه غير به يؤخذ منه به قد يكون بينهما ما قد يكون بين الأقران وقد
 قدمت في الطبقة الأولى في ترجمة أحمد بن صالح ر كلام الطبري في الطبري عند ذلك
 غير مقبول ولا يوجب طعن على أحد ولا نقول فيه حقيقة في ذلك حجة صالحة
 وذلك كله تقدير بنسب أحكامه وإن فيها ما يرمى به من أنه يقتضي بعد لحاكم سوء العبدية
 ولا اسم واحد من الأمرين به ثم فيها عندنا من كتاب استدراك لما فيه مما
 يستدرك وهو غير صحيح ثم قال بن ظاهر وصعب الطبري من حرره محرره يقول
 سمعت أبا سعيد البجلي يقول طاهر استدراك فلم يجد فيه حديث على شرط الشيخين
 (قلت) ليس في هذا امر من الشيع في ولا شاب ثم هو غير مسلم قال شيخنا له في
 أن هو اسراف من البجلي في الاستدراك حجة وفرة على شرطهما وجهه كثيرة على
 شرط أحدهما قال شيخنا له في كل مجموع ذلك نحو مصنف لكتب قال وفيه نحو
 أربع صبح سنده و ر كان فيه عنه قال وما نرى وهو نحو أربع فهو ما كثر
 وهو هباب لا يصح وفي بعض دلت موضوعات ثم ذكر بن طهر به رأى بخط أحدكم
 حديث الطبري في حرره صحيح جمعه وقال وقد كتبه للتعجب فلندوة جمع هذا الحديث
 أن يدل على أن لحاكم يحكم بصحته ولا ريب ما أودعه استدراك ولا يدل ذلك
 منه على عدمه على رضى الله عنه على شيخنا حارس والأصغر رأى بكره صدوق رضى
 الله عنه دله معارض أقوى لا يقدر على دفعه وكيف يصح ما حكى مع سعة جمعه
 مدينه على ومن قدمه على أبي بكر فقد طعن على المهاجرين والأصهار شعاد الله أن يصح

دنت ماخاكم ثم ينهي ان يتعجب من ابن هاجر في كتابه هذا اخره مع اعتقاده
بطلان الحديث ومع ان كونه سلب شاع هذا الخبر وطعن وعثار لجهل به أكثر
من يتعجب من ما خاكم عن محرجه وهو يعتقد صحة وحكي شيخ لدهي كلام من
ظاهر ودل عليه ان ما خاكم حذر في قصائل فاطمة وهذا لا يبره من رخص ولا تشيع
من ذا الذي ذكره في رضى الله عنها (ولفت) قبل يسير ان يكون بعد ما خاكم
شي من التشيع (قلت) الآن حصص الحق وحق حق ان تشيع وسنوث طريق
الانصاف أحد ربه في فعل من ركب طريق (اعتصموا) أو عذر ما حكته عن أبي
إسماعيل وابن طاهر فقلعت من سبب التشيع به كذب عليه وبكى رأيت الخطيب
أبو بكر رحمه الله تعالى قال في آخره في محمد بن إسماعيل إسماعيل بن أحمد والخطيب
أبو الجراح يرى أحدا فلا أحده ما لم ينسج من خلاف قال لا من أحده وقال إمامي
سما عا حده أبو إسماعيل الكندي أحده أبو منصور بن راحة أبو بكر الخطيب قال
أبو عبد الله بن إسماعيل الخاكم كان ثقة أوفى سمعته في سبب خلاص وثلاثة وكان يميل إلى
التشيع خدني إبراهيم بن محمد لامي صاحب نوادر وكان خا عا قال جمع أبو عبد
الله إماماكم أحدث ورعهم في الصحاح على أنه في الصحاح في حديثه
ومن كتب مولاة فملى ما ذكر عنه أخا بحدث حديث ولم يلقه إلى قوله
انتهى (قلت) وخصيب ثقة صاحب نوادر مع في إسماعيل إماماكم من محرجه حديث
العلامة في الأصول قال خرج في حديثه وهو موصوفه لا يفتق هذا تشيع ولا غيره
فاوقع الله في نفسي أن الرجل كان عدوه مبال إلى علي رضي الله عنه يريد على إميل
الذي صلب شرعا ولا أقول به يمين به لي أن يصح من في بكر وعمر وعنه رضي
الله عنهم ولا أنه فعل عليه على أنه جعل بل أسدده أن يفعله على عنه رضي الله
عنه قال أنه في كونه لا رخص عنه لا انفصال في بكر وعمر وعنه واحتسبهم من
بين الصحابة وقدم في حديثه في ذكر عنه على رضي الله عنهما وروى فيه من
حديث أحمد بن أبي بن وهب حديث عمي حدثنا يحيى بن نوب حدثنا هشام بن عروة
عن أبيه عن عائشة قال ول حجر حمله أني صلى الله عليه وسلم لساء أسجد ثم حمل
أبو بكر ثم حمل عمر حجر أنم حمل عثمان حجر فقلت يا رسول الله ألا ترى في هؤلاء
كيف يسعدو لك فقال عائشة هؤلاء الخلفاء من بعدي قال يحيى بن محمد بن بشر طهروا عما
اشتهر من رواية محمد بن أحمد بن محمد بن عتبة فلدلت هجر (قلت) وقد حكمت شيحا لدهي

في كتابه تبيين المستدرج من هذا الحديث لا يصح لأن عائشة لم تكن التي صلى الله عليه وسلم دخل بها أدركت قال وأحمد مكر الحديث وإن كان مسلم حرج له في الصحيح ويحيى وإن كان ثقة فيه ضعف (قلت) من يحرج هذا الحديث لدى بكاذب يكون نص في خلافه ثلاثة مع باقي إخراجهم من لأمر من عليه يصح به الرخص وإخراج نصافي وقد أن عثر حديث يبرهن كل رجل منكم أني كفته فبعض التي صلى الله عليه وسلم إلى عمن وقال ابن أبي في له بيا والآخرة ومخجبه مع أن في سنده مقنلا وأخرج غير ذلك من لأحديث الله على فضيلة شأن مع باقي بعضها من لأستدراك عليه وذكره في حاشيته وأمر به وعنده الله بين عمرو بن الحارث فقد علم على الطل أن ليس فيه والله الحمد شئ مما يستكر عليه إقرار في بين لأمنى إلى بدعة وأما أخور أن يكون مخطوب ما يسمى بين إلى ذلك ولذا حكم من أن كان كم ثقة وهو كان معتد فيه وقد خرج به لأ به على مذهب من يرى رد زوجه بدعة مطلقا فكلام الحبيب عدها عثر من أصوب وأما قول من قال به رخصي حيث ومن قال أنه شديد التمسك بشيعة فلا بد بها إكراه هذا ما صهر لي والله أعلم هو حكى شيخنا للذهبي أن أحدكم سأل عن حديث أحمد فقال لا يصح وأوصح كان أحد أئمن من على بعد رسول الله صلى الله عليه وسلم ثم قال شيخنا وهذه الحكاية سندها صحيح فباله أخرج حديث أحمد في المستدرج ثم قال فانه أمير رواية (قلت) وكلام شيخنا حق ودخاله حديث أحمد في حديث له مستدرج وقد حوزت أن يكون ردي في كتابه وإن لا يكون هو أخرجه ومخجبه من نسخ قدعة من مستدرج فلم أحد ما يشرح المصدر لعدمه وقد كرت قول الله نصي أنه سند في حديث يبرهن على طي أنه لم يوضع عليه ثم تلمذ قول من قال أنه أخرجه من الكتاب حوزت أن يكون خرجته ثم أخرجه من الكتاب وفي في بعض المساجد في كتب هذا صحت الحكاية ويكون خرجته في الكتاب قبل أن يصر به خلافة ثم خرجته منه لأعقده عدم صحة كما في هذه الحكاية التي صحيح للذهبي سندها ولكنه نفي في بعض المساجد لا يشار إلى كتاب ولا حاشية من المطابعين إياه فيه وكل هذا حائر وأمر عند الله تعالى وأن يحكم على حديث الطبري الوضع غير حيد ورأي أصحاب الحفظ صلاح بين حليل من كيكالهما العالاني عده كالأما قال فيه أنه ما ذكره نخرج من مدي له وكذا في بعض في حشائش على رضى الله عنه أن الحق في الحديث أنه رضى بشي إلى درجة أحسن أو يكون صعيدا لمجمل ضعفه قال

فاما كونه ينسب الى نه موضوع من جميع طرقه فلا قال وقد حرجه انما كم من
رواية محمد بن أحمد بن عباس قال حدثنا أبي حدثنا يحيى بن حبيب عن سليمان بن
بابان عن يحيى بن سعيد عن أنس رضي الله تعالى عنه قال وردنا هذا بسند كلهم ثقة
معروفون سوى أحمد بن عباس فإنه من ذكره متوثيق ولا حرج ويقرب من حديث
الطاهر حديث علي بن حمزة عن أبيه فقد كسر أحرجه انما كم انما ففان حدثنا السيد
أبو الحسن محمد بن يحيى العلوي حدثنا الحسن بن محمد بن عثمان الشيباني حدثنا عبد
الله بن محمد بن عبد الله الهاشمي قال قلت لأبي عبد الله محمد بن يحيى حدثني عن أبيه
قال حدثني شريك عن أبي إسحاق عن أبي وائل عن حذيفة قال قال رسول الله
صلى الله عليه وسلم قد كرم وهو ثمانية عشر على أحدكم أحرجه وقد رواه الخطيب بنو
نكر من وجه آخر فقد كسر من أبيه صاحب حديث محمد بن يحيى عن أبيه
حدثني أبو محمد الحسن بن محمد بن يحيى صاحب كتاب المسند حدثنا إسحاق بن إبراهيم
حدثني عبد البر بن محمد بن محمد بن يحيى عن أبيه عن حذيفة عن أبيه عن أبيه
عليه وسلم أنه قال لا أحب إلا أن الخطيب نفسه هو هذا حديث منكر مروي عن أبيه
هذا لا سند وليس ثابت وقد يحدت في أبيه في نفسه خطيب على هذه الطريقة
وقال ينبغي أن يأتي ما بلغ من أبيه على أن هذا حديث يحيى بن عمار وأحرج
أحدكم أنما حدث محمد بن يحيى عن أبيه عن إسحاق بن يحيى بن روح عن أبيه عن أبيه
لأنه أحرجه فعوله ساكن عليه وهو مروي عن أبيه وعن أبيه عن أبيه عن أبيه
الله يبال له انما في لا يعرف

محمد بن عبد الله بن مسعود بن محمد بن محمد بن مسعود المسعودي عن الإمام أبو
عبد الله المروزي حدثنا أصحابنا عن أبيه المروزي كان أبا عبد الله رار هذا ورعا حافظا
للحديث شرح مختصر مروي وسبع غايل من أسد أبي بكر النعمان بن أبيه
وعشرين وأربعة عشر وقال بنو إصلاح وحكاية من صاحب النعمان من لأئمة عن
المسعودي شعر بحالة قدره (قلت) كان مسعودي أنما يكن من أقران النعمان كما دون
عليه كلامه في رائي في حصة لأئمة فهو من أنما تلامذه ولدي فعلى أنه من أقران
أبي عبد الله وموفق في حرجه انما في وسئل النعمان وهو يتكلم على النعمان عن رجل حدث
بملاقاة روحه في كل ايض ففقه سأل وفي كنهني فقال انما لم آكل عافا في كل فلان
فامرأتي صافي وكان لدى في كنه ايض في حبه في أن لا يقع علاقته ففكر النعمان وم

يخبره أخوه فقال قال اسمودي تحمل ذلك النصف في العيص الخلاوة النصف
ثم ما كنه ولا يقع طلاقه (قلت) وسم حكام النوراني عن اسمودي في العمدة المصلي
مسألة أخرى يقول من كل تكثيرين من التكثيرات أرواثة سبحانه اللهم ومحمد
تبارك سمعت تعالى حدث وحل شؤني ولأنه عرب وقد تقه النوراني في زيادة الروضة
عن اسمودي سكن في أهل النوراني عن اسمودي كما في نقل مشقة النصف
يشعر بحالة النوراني ورث من النوراني بكا هم شيخهم وهو شيخ الشيخ الاستاذ
كالميد فكان اسمودي كان معيدا من مدي أعمال فكذلك كان صاحب التمرين
يدي ولدت فقام كبير وبيت كان بالامانة به كالحبيبي برحمون به

والبحث عن حال اسمودي مكرر ذكره في كتاب ابيان

قال الشيخ أبو عمرو في اصلاح كل ما وجد في كتاب ابيان للنوراني مسووا الى
اسمودي فانه عن الشيخ اسمه به وانه الرده صاحب الامانة أبو القاسم النوراني
قال وذلك بالامانة وقعت في من مسووه ابي اسمودي على جهة ضبط شاعر الادب
وقال أبو عبد الله علي صاحب مدني وها قد رد ذكر ما ذكره من اصلاح
الامانة بسب في من بلاد حرسان الى بغداد وفي قسم لي ان شئ وما ذكره
من اصلاح من ان كل ما وجد عن اسمودي في بيان هو عن الامانة مشكل فهو صعب
مها ان صاحب ابيان عن اسمودي قال ان شئ ما لا شفه به أصلا بالامانة
ولا بالامانة كالميد وما به شفه به لانت شفه في نقص النوراني الصدقة في اشقص
على اشترى وقد كسفت لمانه في أحد كتبه فيها وعلنا ريد اسكلاء على هذا الوجه بطة
في ترجمة من أني الدم ان شئ ان شئ الله تعالى وما نقل في بيان عن اسمودي
انه دا ساع من مؤرخين في سب ولا شجر ولا حل وهذا بواقع فوس سام في
المراد به يكرمه انه سعه ولا يدكر لاجل وصريح بروي في اشجر بحكاية موحها
عن حران بين الا اني كسفت الامانة للنوراني في ذلك فم ومن قال في ابيان قال
اسمودي في الاب من روح انه صدر وجهان لاصح لاله لاجل له اليه وهذا
لم يوجد في الامانة وقد وقع في روضة النوراني حكى وحها وحججه ان لاله لا يملك
روح لاسمعيه اعداني قال وهو غلط قال في الرقة في المصلي ولم ر لوحه انه يكر
في الامانة (قلت) ما بين النوراني ان الامن قل من اصلاح فانه ستر في نفسه
مدكره من كل سب في ابيان في اسمودي هو الى النوراني ووجدته مسووا

الى مسعودى منه الى عمودى وهو مكان كبير قد ذكرناه مع نظائر له في الكتاب
الذى لقناه خادم ايرافى في سب و هم على و هم
عرو من المنط عن مسعودى على ان يوس في شرح التنبية عن المسعودى انه
لا يسمع تهمة افرع لا عند موت شهود الاصل وهذا تصحيح انما هو الشئ اما
انحاما فلم يقل منهم بذلك قائل لا مسعودى لا غيره به عليه من اربعة في المنط
على محمد بن عبد الرحمن بن أحمد بن علي بن أبو عمرو المسوى قصي القصة ولدسة
نابن وسعين وثلاثة وكان يعرف بالقصبي رئيس كرم كل واحد من عبد الله بن
محمد خراحي في حدة اشاعبه وأنى سمع من اسمعاني في الدبل ومحمد الخورزمي
في تاريخ خوارزم قال الخراحي هو فاضل القصة بخورزم وعراود وسأ أحد ائمه
يلده عن القاصي الحسن الدماي المسوى ثم دخل الى امرى ومصر وحصل العلم
وولاه امر مؤمن بالله نصر الله نقباء بنواحي المذكورة ولعله فاضل القصة
صنف كتابي فيقه والتفسير حسن السيرة في اعتناء مرضى امر به وقال ان اسمعاني
هو المعروف بالقاصي رئيس كان من كبار أهل عصره فصلا وحشمة وقولا عند
ابنوك امث رسولا الى دار الخلافة بعدد من جهة الامر طعن انثونه تار وحدث
مخربون وخورزم وولى قضاة هامة وبني مدرسة سافر كثره وسمع يسود
الامام ناسحاق الاسمرى الخراحي وابو مصر لاسمعيلى وعصره بعد لله محمد
ابن الفضل بن عفيف اعلم ودمشق ناسخ بن علي بن موسى السمرى وعكبه
أبدر الطروى وسأ أنكر محمد بن زهير بن أخطال البائي وأبى الحسن وسكام
على الاحداث روى عنه أبو عبد الله الخراحي وعدائهم لعشيرة وغيرهم وقال
الخورزمي فاق أهل عصره فصلا وتقدم على ساء دهره ربه وحلاوة وحشمة
ومنه وهب لا وقال له نفس لو فر في قور ابيوم لدية و نواعها الشرعية وكان
أعوب بخويامعصر مدرسة فيها مفاصر شاعرا محدثا في قال وله الذين الذين
لوارع عن ارتكاب شئ في رقال وكان سلاطين لا حقوقه بضمومه فيما بين لهم
من المهمات ودكر ان اساطين مذك شاء ان سلاطين تحصره بشاره نظام بذلك
من خورزم الى اصفهان وظهره الى خديعة بحص له منه وما مثل بين يدى الخليفة
وصدوله كرسيا حسن عنه والخليفة على اسرير فيها تلح من بلاع لرسالة رال عن
اسرير وقال هذه رسالة ونيت التبيحة قال قل قال لا يخص بيتك الطاهر السوى

أهوى لشرب الخمر في عهد محمد في صدره قلب فشق نياه

عن محمد بن عبد الملك بن حنبل رحمته الله أبو حاتم الطبري النخعي من أئمة بغداد ما نقله
عن الشيخين القضاة وأبي منصور أحمد بن محمد وهو عاقل فإنه يحب الكفارة بكل ما يأتى
به الصائم من أكل أو شرب أو جماع ونحوها وكان فيها صوفيا وفتى له على كتاب
سنو العارفين وأسس مشقة في التصوف وهو كتب حلي في ما أعجب به أحد
صفاة لأرباب أبي علي حنبل بن سعيد المديني ورثه على اثنين وسبعين بابا أوها في معنى
التصوف وأجرها على مبان صفات الصوفية وتراجمهم وما رآه إلا حاكمي رسالته أبي
القاسم القشيري ومن حوون هذا الكتاب هذا الكتاب والاهو حسن جدا ولم أقب
منه قط إلا على نسخة التي قدمها هو للمصنف فيها وهي حط مبيع مصونة وقسم
أبيات الأثر في موسى في خزانة كتبه بدار أحيات الأثر في دمشق وقد حاص
أبو حنبل في هذا الكتاب مع الصوفية في أحوالهم وأثنى عن معرفة جيدة
بهم والطريقه وكيف بها ودكر أنه فرغ من تصحيحه في ربيع الآخر سنة سبع
وخمسين وأربع مائة ودكر بن ططيس أن أبا حنبل توفي في حدود سنة سبعين وأربع مائة
ومن أقواله عن أبي حنبل رحمته الله

عن محمد بن عبد الواحد بن عبد الله بن أحمد بن الفضل بن شهر بن رحمته الله أبيه الحافظ
أبو الحسن الأصمعي لأردستان وردت بفتح الهمزة وسكون الراء وفتح الدال وسكون
السين المهملة وفتح التاء شقوطة من فوقها ثنتين وفي آخرها بون وقس من تكر
الآلف والدال وهي مد على ثمانية عشر فرسخا من أصهار هو مصنف كتاب الدلائل
السمعية على المسائل الشرعية في ثلاث مجلدات حوونها بكتاب الخلاف مع أبي
حيفة ومالك وروى فيه عن عبد الله بن يعقوب بن أسحاق بن حميد بن محمد أحمد
ابن مبيع قال شيخنا الذهبي وهو أكبر شيوخ له وروى أيضا عن الحسن بن أحمد بن
علي البغدادي وأحمد بن رافع بن عيسى النخعي وأبي عبد الله بن منده والحسن بن
عبد بن بكر وأبي عمر بن مهدي النخعي وروى عن عبد الله بن حريش قوله وأبي
الظاهر ابن رافع بن محمد بن أبي صاحب بن الأعرابي ومحمد بن أحمد بن حشيش ومحمد
ابن محمد بن الحسن بن محمد بن أبي محمد بن أبي محمد بن أبي بكر بن
مردويه ومحمد بن أحمد بن الفضل صاحب ابن أبي حاتم وأبي سعيد الأصمعي الحافظ
وأبي ذر الطبري وهم من أصغر شيوخه وحلق روى عنه أبو علي أحمد بن غيره وقد

روى هذا الكتاب عنه الحافظ أبو مسعود وسليمان بن إبراهيم الأصبهاني وسما وسع
الكتاب المذكور على أبي بكر محمد بن أحمد بن مشادة فأخبره من سليمان ودكر
الأردست بن أبي فرج من تأليف هذا الكتاب سنة إحدى عشر وأربعمائة فتكون وفاته
بعد ذلك وقد ترجم الحافظ أبو سعد بن السمعاني في كتاب الأصباء حقه عبيد الله
ابن أحمد ولم يترجمه هو خبر أبو عبد الله الحافظ أن صاحب أخبار أحمد بن محمد
الحافظ لقراءته عليه خبرنا يوسف بن حنبل الحافظ (رح) وكذب إلى رب بنت لكمال
عن بن حنبل خبرنا مسعود الحلي أخبارنا نوعي خبرنا أبو الحسن محمد بن عبد الله بن أحمد
ابن عبد الله بن محمد بن الحسن بن شهر بن زمام أخبارنا بن المقرئ في صفر سنة ثمان وثلاثمائة
حدثنا عبد الله بن حنبل عن أبي نوح حدثنا أبو همام عن حمزة عن عبد الملك بن عمر عن أبي
سنة عن أبي هريرة رضى الله عنه قال قال الله عز وجل وأطاعت
زوجهما حبس من أي أبواب أخر

﴿ ومن الفوائد عنه ﴾

﴿ محمد بن عبد بن محمد بن عمر بن أبي عمير ﴾ الشيخ لأمام الحليل بن فرج
الدمي صاحب الاستدكار وقد صنف هذا الكتاب في صفة وسجدة كلامه به ووله
بعض تصريف حافل في أحكام مسجدة وكان بذات في كتبهم جميع الخوامع ومودع
مدائح حافل حدث ذكر به لدلائل مبسوطة وجمع به منقولاته هب لاكثر وقعت
على آخر، الأول والثاني منه نسخة وهذا حررنا بطيخان ووقف له أيضا على كتاب
في الدور الحكمي كان أمما كرادكي انشأه تعفه على أبي الحسن بن الأردبيلي
قال الخطيب كان أحدا لهما موصوفاته كاه واعصية بحسن الفقه والحساب وسنكم
في دقائق أدب ثل ويقول شعر واستقل عن بعداد إلى الرحمة فسكنه مده ثم تحول إلى
دمشق فأنوصه روى عن أبي محمد بن ماسي وأبي بكر الوراء ومحمد بن المصنف وأبي بكر
ابن شاذان وغيرهم روى عنه أبو علي الأهوازي وعبد العزيز النكتاني وأبو طاهر محمد
ابن الحسن الحارثي والحافظ أبو بكر الخطيب وغيرهم ودكره الشيخ أبو اسحق في
الطبقات وقال كان فقيها صاحب شاعر، مراءيه أفضح منه حجة قال في مرصع ومادني
الشيخ أبو حامد الأسعدي بن قتب

مرضت فارحت إلى عائذ
صدني لعالم في واحد
ذاك لأمام بن أبي طاهر
أحمد بن الفضل بن حامد

سنة خمس وثمانين وأربعمائة ووقع في كلام عبد الله بن توفيق سنة خمس وتسعين والله أعلم
 محمد بن علي بن الحسن بن علي بن عمر بن أبي الحسن بن أبي القصر الواسطي
 الأدب من أهلها ثقة بعدد علي بن سحاق الشريفي وعليه حديثه وسمع منه
 ومن أبي بكر الخطيب وأبي سعد التولي روى عنه أبو غالب الذهلي ومحمد بن ناصر
 الحافظ و أبو منصور بن الحواشي وغيرهم من السماع في حديثه شعره
 مولده في ذي القعدة سنة سبع وأربعمائة ومن شعره

من قال لي جاء ولي حثمة ولي قبول عند مولانا
 ولم يمد فاك بفتح علي صديقه لا كان ما كانا
 ومن شعره أيضا

من عارض الله في متبته فما من الدين عنده خبر
 لا يقدر أسس باحتدهم إلا على ما جرى به القدر
 ومن شعره كل مريء د بركت به وثمة به رأيت مرما
 كسأمشي على ندى قويا صرنا مشي على ثلاث صعيد

توفي يوم الخميس رابع عشر جمادى الأولى سنة ثمان وتسعين وأربعمائة بسط
 محمد بن علي بن سعد وحدث عن حمزة بن أبي غالب بن أحمد بن نفق علي بن عمه
 الإمام أبي نصر بن الأصم وسمع الحديث من أبي الحسن أحمد بن محمد بن
 وأبي إسحاق إبراهيم بن عمر بن أحمد الرمكي وحدث بالبصرة مات في شعبان سنة
 ثمان وتسعين وأربعمائة

محمد بن علي بن عمر بن أبي بكر بن الرعي محمد بن الفرح بن
 منصور بن إبراهيم بن الحسن السلمي أبو الحسن لغار في حقه الأثمة
 أرفاء من تلامذة شيخ أبي سحاق شريفي قدم بغداد مع أبيه سنة ثمان وأربعين
 وأربعمائة فلقه على الشيخ ورع في المذهب وسمع الحديث من عبد العزيز الأزجي
 وأبي إسحاق الرمكي والحسن بن علي جوهرى وسمع من أبي الحسن بن مهدي
 وغيرهم وعاد إلى ديار بكر ثم قدم بغداد ودرس ثم عاد فكنى حرره أبي عمر
 وحدث روى عنه أبو الفتح بن لطي وكان فقيها زاهدا موصوفا عالم ومحدث توفي
 يوم الخميس مشهرا سنة ثمان وتسعين وأربعمائة ووقع في ترجمة تلميذه أن
 مدرك من تاريخ شيخنا الذهبي أن أبا الحسن مات سنة ثلاث وثمانين وهو وهم

طاهر وعادته سحر وعسر دبير ورأته بصير ويضع اليه موضع القلب قال وأحد
 أعلم عن أبي سعيد فلما توفي ينقل إلى أبي سحر مهي ودكره عبد الصقر فدلهم
 فحاجب الحديث بحر سار وفصيحهم بالاعتق بلامد فعه يوفي الأستاذ أبو طاهر في شعبان
 سنة عشرة أربعمائة وحكي أن إصلاح في كتاب ذب عتبه به واحد بخط بعض أصحاب
 القاصي الحسين الأصمعي يذكرون أنه كان عبد الأستاذ في طاهر لزيادتي
 حين حتمت فقتل عن صديق له وكان في مخرج فقال أن قصص من ويجمع ولا
 فلا يصح قال لأنه بعد بعض النسخ يكون منه ما وجد (قلب) وهذا هو الأصح في
 المذهب ومرد الحكاية به غريب أن حقه ردهن هذا الأستاذ عند أربع لمسات
 منه ولذلك قال أن إصلاح أن هذه الحكاية من أعجب ما تنكح في وجوده ومساكن
 عن أبي طاهر قال أبو عاصم سأله عن رجل قدم به على شخص من أهل امرأته
 وهذه أولاد منها فقام مرأته به به ردها فله أولاد من وكشف عنه فاد هو
 حتى فقام في أوج حقيقته أن سب منه بعض من به أحد اشغى منه قال أبو طاهر
 وعبدى أن بينه رجل ولي لا يورده من بعض والأحاديث بالاب بجهده قال القاصي
 الحسين في التعليق في مائة سبعة في صوره عن مرأته فاصبومت وكان الأستاذ
 أبو طاهر يقول لا يفسد خلاف في هذه مسئلة لأن فطره سبق لجمع لأهل أفسدت
 موصون أو صل إلى حوزة وقد يكون تلعب حقه من بعض بعض الحشقة سفل
 مومها ولا يفسد الخلع الانقياد حرج الحشقة وو أدخل الأصمعي في المرح بطل
 صومها لا هم بصورونه وخدم مكرهه فعدوع في أنه أو سببه قد كرت في حلاله
 فاصرت على ذلك فطرها حيث حصص ما جوع لا يملكه سبي

أحمد بن مطهر بن بكر بن عبد الحميد بن سليمان بن حموي قاضي أبو بكر الشامي
 له هذا ورع أحد لأغله له محمد سنة امانته ورجل إلى بعد ديكها وبعدها على القاصي
 أبي الطيب أحمد بن وسع الحديث من غلب بن يوسف وأبي عاصم بن بشر بن وأبي طالب
 بن عجلان بن الحسن العتيق وأخبرني روى عنه به القاصي بن المقر قندي وأبي عبد
 أن محمد الحافظ وهذه الله بن صا ووس الشري وغيرهم وقف على نسخة قد عرفت من
 كتاب تصدق لأبي جعفر العيني وفيها به له للكتاب كله على أبي الحسن العتيقي
 وقد حدث به سنة سبع وثمانين وأربعمائة بعد ذلك قال أن اسماء هو أحد من
 مذهب الشافعي وله اطلاع على أشرار الحقه وكان ورعاً رهاضاً حرباً أحكامه على

الساد والى فقه النعمانية بعد موت أبي عبد الله الدامغانى سنة ثمان وسعين الى
 أن أمر عليه المقتدى بالله لأمر قمع الشهود من حضور مجلسه مدة فكان بعد ما تعرف
 حتى يتحقق على الحق (فان) به كاري ديك وذهب به يعرف بالعرفان وان به يسبق
 ثم ان الخليفة جلع عليه واستعم أمره وقت توعى من سكره ورع رهدوه ثم فكان
 يقال لورفع مذهب الشافعى أمكنه من عليه من صدوره وقال محمد بن عبد الملك همدانى
 كان حافظ لتعليقه انفاضى بنى يعجب كاتها من عيبه فربا وكان من قصة عدل وانصف
 منه محاسن أيام قضائه وكان الذى نشر على خلقه بولاه بعد موت له معانى
 الوزير نوح شجاع فاستمع الشافعى من غيوب قرائه به حتى يعلوه وشرط أن لا أحد رفا
 ولا يقل شفاعته ولا يبر مدونه فحجب لى ذلك من عهد وهاب لانه حتى لم يكن الشافعى
 يتسم فى مجلسه بعد فوات وذهب الشهود من حضور مجلسه ووقع فى سنة بعد به
 اقصى أبو يوسف المعروفى أمر لى ما عرفت خيفة على غر لانه حتى لى عليه وسلم
 قال كيف دلالت فوات له فوات لى بعض الشافعى بن شيبه وهو غيب فوات طوى عمره بعد
 وقت محمد بن عبد الملك همدانى كان لا يعمل من صاحب عطية لامن صديق هديه
 وكان يعاتب لخدمه وسوء خلقه وقت ابن ابيح ما سبب احد فى القصد او كان سوى
 بين الوصيغ والشرىف فى حكمة وضم جاء انشراح كان هذا سبب غلات الا كان
 عنه فأصغره ما كان من بر من حديث ملته ومعيه ورور وولاه بعد أحد بن عبد
 لله بن الاسوسى جاء مير لمؤمى لى فاصلى اوى فادعى شغل وقال لى قلا به واشطط
 فمرعانى افعيه فقال لا قل شهاده مشعب لانه لم يمس طرير ففادى اساطير به ككته
 وورير بعدم تلك يتساءه فقالوا وشهدا عدى فقت شهدا بهما فقت فبن لاسوسى
 كان له كيسان أحدهم يحمل فيه عمامته وقيمه واحده كان فى القمص بعين حش فاد
 خرج لهما واسكيس الآخر فيه فبهدا لاكل حص منه فى قصه فبها من
 الماء واكل منه وكان له كرهت فى شهر سبار وصبب كان به فوه فاد ولى قضاء
 جاء انسان فقدم فيه أربعة دايير فى وقت لا أعرب كى وفقد به سب لم لا ثات
 هذه لزبده قبل القضاء وكان يشد فى وجهه مثر ونجى فى يسه تبه ثم يوحى وكان
 يقول مادحت فى القضاء حتى وحب على توفى فى عشر شعب سنة ثمان وثلاثين وراحة ثة
 ودفن عند أبي العباس بن سريج
 (محمد بن منصور بن عمر بن على) الكرخى الخادم لجمه الخليفة أبو بكر بعددى

وهو ولد الإمام أبي الحسن مصعب بن عمر الكرخي أحد أصحاب الشيخ أبي حامد
 وولد أبي نصر إبراهيم بن محمد الكرخي أحد رواد الحديث قال أبو سعد بن
 السمعاني كان يكنى قطعه ترويع من الكرخ وكان صاحب منديل يرجع إلى فضل
 وعلم سمع أنه عني بن شاذان والجلس محمد بن محمد بن محمد بن إبراهيم البراز
 وعمرهم روى عنه سمع بن محمد بن عمر وعبد الوهاب بن أسد بن أحمد الخاطا
 قال وذكر بن ناصر الحافظ أنه صاحب حقه وحمل من العدل إلى جامع المدينة
 وصلى عليه فيه بن حمدي الأولى له ثمن وثمن وأرماته ودفن في مقبرة باب حرب
 بن محمد بن هبة بن الحسن بن علي بن نصر الكرخي بن مكة ويعرف بقره الحرم كان
 من كبار أصحاب الشيخ أبي سفيان بن عيينة وقد سمع الحديث وحدث عنه
 سمع بن محمد بن حنفية وعنه وكان يقرأ في كل سنة ألف مرة من هو الله
 حمد وعتق في رمضان ثلاثين عمرا وهو من توحيد سيده يوفي به حسن وسبعين
 ورابعة منه وقد كتب على النسخة من نسخة عبد بن يحيى في نسخة بن أبي الشافعي
 في غير أهم في نسخة وعنه في آخرها

محمد بن هبة بن الحسن بن علي بن نصر الكرخي بن مكة بن الحافظ أبي القاسم
 القسري حدث بن علي بن صلاح كثير السماع ومع بروة صدوق مأمون سمع
 هلالا لحما بن الحسن بن شاذان والجلس بن الفضل القصاب وغيرهم سمع منه
 بن الحسن بن ميمون بن أحمد وعنه من الحافظ (قال) أبو سماعة بن أسد قندي وعنه
 وهو لا يخطي وضمة قال بن صلاح وسئل عن مولاه فقال في ذي الحجة سنة
 سبع وأرماته سعد بن إدريس بن علي بن صالح الكرخي فيكون سماعه من الحافظ
 بن إدريس (قال) لأن الحافظ سنة أربع عشرة وأرماته قال شيخنا الهادي وقد نادى
 من ذكره بن علي بن محمد بن أبي سماعة (قال) قد أوردته ابن الصلاح
 في لشعبة ما بعد في حمدي الأولى سنة ثنتين وسبعين وأرماته

محمد بن هبة بن الحسن بن علي بن نصر الكرخي بن مكة بن الحافظ أبي القاسم
 محمد بن القاسم بن علي بن نصر الكرخي بن مكة بن الحافظ أبي القاسم
 وهو في ثمن والده حماد الإسلام سنة ثلاث وعشرين وأرماته قال في عبد العافر
 سلالة لأمامه وقره عين صاحب خدث له رعايته شافعية بعد أبيه فحرها
 أحسن محري ووقف في أمه بن ووقف لإصحابه وكان يقيم رسم التدريس وسمع

من مشايخ وقته محرم سنة ١٠٠٠ هـ اوراق من القسري وأبي حسن امركي وأبي حفص بن
 مسرور وكان بينهم مجمع علماء ومثلي لأئمة توفي أبو سبه أرم من فاخته به
 لأصحاب ورعوه به حق والده وقدموه لمراسه وقام الأستاذ أبو القاسم القسري في
 تهيلة أسانه واستدعى بكل إلى مئذنته وذهب من سلطه دهاء فاجيب و رسل
 إليه الخلع وذهب بقلب بيه حجاب الاسلام وصار د رى وشجاعة ودعاء وظهر به
 امول عدد خاصه عام حتى حصد الأكار وحاصوه فكان يحضرونه وينسبط عليهم
 فداه حصوم واستطروا بالنسب عليه وعلى أصحابه وصارت الأشعرية مقصودين
 بالاهله ومع عن او عطاء ودراسه وعرو من حصنة الجميع ومع من الحقبة طائفه
 ثم توفي فتوهم الاعترا والتفتيح فحبو إلى ولي الأمر لأمره ذهب لشدهم وعموم
 والأشعرية حصوم وهداه إلى ص شره وحب صرره وعظم خطها
 وقام في سب من أسبه خطها فهدد الأمر إلى التصريح بأمره من أسبه في
 الجمع ووطد سبهم على سار وصار لى حسن لأشعرية ما روه فعلى من إلى
 طالب حتى لله عنه واستغنى وذهب في الخلع فذهب ترهون في مصر سنة ١٠٠٠ هـ
 وتردد إلى المنسك في ذهب ولم يمد وجه الأمر من قبل سبها طهرت بالقصص على
 الرئيس الفراتي والأستاذ أبي القاسم أئمة شى و منه حرمين وأبي سهل من الموفق
 وعهدهم ومهم من الخلع وكان أبو سهل ما في نفس هو حتى فاقه قري السكت
 سبهم أعرى بهم مدعو لأوبش وحدو بالاسم القسري وأنه رأى بحروهما
 واستحسروهما وحب القاصم يدروا ما به حرمين به كان حسن بالأمر وحفي وخرج على
 صرى كرامان إلى الحجاز وغيا في السجن معه من كثر من شهر فتبأ أبو سهل
 من حبه بحرر وجمع من أهله رحلا من حارب وأتى باب سد وطلب خراج
 الفراتي والقسري فدأحب من عدد بالقصص عده فمأذنت وعمره على دخول بلد
 يلا والأشعث بحراجهما محمرة وكان به إلى لند فذهب للحرب فو حب أبو سهل
 يلاى قرية على باب السد ودخل بلد معاينه إلى رة وراح من منه بالهفات
 العاية ورفقوا عقائهم

عمر محمد بن يحيى بن سرفه أبو الحسن حامري القسري نفيه امرضى المحدث
 صاحب التصانيف في أئمة والقرائن والشهادات وسبها القصة حرو وكبر أقامه مد
 منه ودخل في الحديث وذكره أبو القاسم الموصلى بالموصلى فالحذر إليه وسمع منه

تصايغه واحد عن أبي بن ميثم كنه في جعده ثم سبعة ورجع فيه لدارقطني
 وروى عن سادة والحمصي وابن عباد وحدث في صهاره ليدور والاهوار
 وكان جباة أربعة وأربعين في حدود سنة عشر وثمانين مائة
 وأهولت عنه قال في كتابه من دأب روقف عليه من صلاح وكتب عنه
 هو ثم وعرف ما قوله خفف به دأب عشر وسماه ثم قال وكماله لا لجمعة
 وحده عرفة فيها فرض فلال قيل لما لم يرد قال من لصلاح وذكروا
 هذا في موضع آخر روقف ووقف من دأب روقف على كتاب دأب شهد وما يثبت به
 الحق على الواحد وقد ذكر في حصصه به صنف فيه كتاب دأب روقف وذكروا
 من أوقف وحق وولاء لا يجوز شهد عليها لاسمها من أن شهد لأصحابه
 حذر ذلك لأن يكون شهد في حقها وسببه لولا به عنه فلا يجوز لأبائه
 وإن أبا على من حريره قال من لا يملكه من دأب فلال لأن فلال شهدا وأنه
 وقف فلال لأن فلال وأنه قال كما قال من دأب فلال لأن فلال روقف له
 ثم دأب على عهد فلال لأن به أوقف من دأب روقف ووقف له لأصحابه
 ووقف وأب دأب روقف من دأب روقف في كتابه حكمه
 قال ويصح المقاصد من دأب روقف من دأب روقف ووقف له
 من به صام ونحوه صام إلى صوم في دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف
 كلامه من سببه عنه فوقف له دأب روقف من دأب روقف لاسمها
 حرره وهو من دأب روقف في كثير من دأب روقف به غير مقبول وهو مقبول
 في كلامه من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف
 عنه في روقف وغيره من دأب روقف وأب دأب روقف من دأب روقف
 عنه من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف
 روقف من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف
 أن فلال روقف له وقف فلال ولا يثبت به فلال أنه وقف شهد على
 أحمد نفسه قال شهد به وقف فلال منه وكتب شهد به وقف فلال شهد به
 وقف لفرق (وكان) من دأب روقف لاسمها وهو في صوم فلال
 وأب دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف
 لاسمها ولأمر كذا من دأب روقف من دأب روقف من دأب روقف

فلم لا يشتكون هذه الارض وقفوا في معرف واقفهم ومن قاتل في اس صلاح
الظاهر ثوب الخروض صحت تباشيراه بعمل اوقف لا ستملا قال الشيخ رهن
الدين في الترحاح في بعلقه وهو اوفى في فاته ابووى وفي حاوى بصوردي وانجر
لاروياني عاده مشكله قد كر في نص الحاوى قال واما اوقف في ماهر الحبر
اذا سمع على مرور لوقت فلا تبا بوقفه سمع حبر اصدار لاه عن بعلقه
الى ماهر من عاده في بحر ان عمل على بصدار حبر فام ثوبه وقفه صحت وانشده
ر هدا وقف آن فلا نوقف على عفره و ساكن قد احصت ائمه في
توبه ابي فاشيع برهن دين و صاهر كة قصد به لاشهد بالا عاصه فلانا
قال وقت هذا بخلاف هذا وقف

ع محمد بن يوسف الفصل اثنى عشر في شرح الامم المعجمة والامم المملوكة ثوب
السكاكة وفي آخرها احرم هذه السكة في بيع ما من من شعر كاعلاوة وهو
ونحوه ثوبكر لخر حفي الماسي كان من مشهرا ثمة حرج عايفه مد ر اندرس
وانتبا والاملاوة وقفه سمع اكثر من بن عدي و محمد بن الحسن بن محمد عروى
ولهم بن عند ملك لخر حفي و محمد بن محمد بن عروى عه به على بن مسعدة
الاسماعيلي وعنه ثوب في بحر حفي ثمن دي عهده سه ثل عشره واربعماية عن احدى
وسمين سه

ع محمد بن ابي سهل في الاوصى ما سه حدى و سمع و ائمه

ع راهيم بن علي بن يوسف امير ر في ذكر بعة يوسف حفي ثوب روى صاحب
التبدي و لهدت في المعة و انك في الخلاف و الجمع و شرحه و انصرف في اصول ائمه
و مدحهم و ائمه في الحديث و طبقات ائمه و الجمع هن ائمه و غير ر ه هو شيخ
الامام شيخ الامم صاحب التصانيف اى سارت كسبر شمس و در سادس قد
حجده ائمه لا الذي يحصه شطرنج اس بعدونه فقط ائمه من شهد
عنه و خلاوه تصريف و كاك عاهد بحري فوله شعر

واذا دجت اقلامة ثم انجب روف مصابيح ادحي في كسه
بالعقد يقرب فهمه في عده ونا يعبد بيله في فربه
حكم سجاتها خلال سابه حصاة و قيه في قسه
فالروص مختلف بحمرة نوره و يابس ره ره و حصره عشه

أن الحاجه أمير مؤمن بعدى الله شوش من أعيد أنى افتح من أنى للبت قد
 الشيخ ناسحق وشده ناشكوى منه وأن هن بعد حصول هم لادى به وأمره
 بالخروج إلى مصر ونحو الخراج بين يدي السلطان وبين يدي اوربر نظام الملك
 فوجسه الشيخ ومعه حمار بدونه غريب وهو حدم من حدم الخلقه قال نوالحسن
 طمداني وكان بعد وصوله إلى بلاد اعظم خرج أهلها بسانه وأولادهم معه يحسون
 أرد به ويأخذون تراب عليه ويستقبلونه وكان يخرج من كل بلد فحسب الصانع
 أن أهم وستره به من جنوى وقد كفه نيت به فراو وسردنك وهو يهاهم حتى تهوا إلى
 لاس كفه خدموا بزور انماى وهى تقع على رؤوس الناس والشيخ يستعجب و
 هو جعل شيخ يدع بعدة وهو ب. أيم شار ما حبه وش وصل يكمل أولادى
 منه أقابا وكان من تحفه في هذه السفره من أنجده بخار الإسلام الشى والحين
 ان على إحدى ساحب العمدة وس بين و. بحى ونو معاد واسدلى ونو ثواب
 أبو صفى وبعد ذلك شرحه أشير وأبو الحسن لآمدى وأبو اسمعيل رغبى وأبو
 شى الصديقى وأبو الحسن الرضى وسره أقابا وخرج به صوفى بعد وما بين
 لاس منها سجدته وأمس خضع إلى تحفه وكان بعد هن ناسم يحصل لهم انركه
 تحمل يركه بين يده وحده و. من وعصا في حقن ما قصود في حقه وكان
 هذا الخراج شؤم من بلاد اعظم من سبع سطره قل بالشيخ قد نى لالاصوفى وهن
 شيخ من مكانه وعدة وود به شيخ كبر عهده وركب سببه وحلقه خلق من
 اصوفية عرفات حبه قد نى به فداى شيخ أبو سحاق فرمى نفسه عن السببه
 وقبل يده وقبل شيخ أبو سحاق حبه وقبل له اصوفى فدى يدي فملكى أمنى
 بهت وكن تقدم إلى محفل و. من حسن الشيخ بن سحاق بن يده وظهر
 كل واحد منهما من تعظيم صاحبه ما حور الخدم حرج اصوفى حرجين في حدهما
 حصة وقال هذه الحصة ما ارتها عن أبى ربه مسطاسى وفى لآخرى ملح
 فاستحب الشيخ أن سجدى ذلك وودعه وصدف فحقان من همدانى وحدى الشيخ
 أبو الفضائل أن بن ياب مدرس اعظمه قال هذا الشيخ اصوفى لى قصد شيخ
 ناسحق يعرف بالسهركى وحكى في ذلك المجلس أن هذه لده بى مدة سظام
 لأنجو من وللى لله فكاو يزور نى لولاية انهب به ثم إن الشيخ دخل مكنور
 وتمسه أهلها على العاده ما وفه من ورده من بلاد حراسا وجعل شيخ ليد امام

۱. مکتوبه حمید خان اوجا و رئیس مرکز تحصیلات عالی بنامه حمید خان
 ۲. مکتوبه و پادشاه قاجار شاه جهان قاجار

معهم في الساحة
فجاءه الركن أبو الخطاب

[illegible]

سألت الناس عن حل وفي فقالوا ما الى ميل

کتابت شد در روز ۱۰ محرم ۱۲۸۵

۹۰۸ ر - انچه در حق مومنان و اهل بیت علیهم السلام

[illegible]

ومنه في غريق

عمر و کانی و قی ...

ف ن ل ه ب - د ه ر ی (۴)

وَمِنْهُ (يُضَا)

مستحقان و مستحقین و مستحقین و مستحقین

قلب باغی و در کلی خانه و در میان یکتای شهر آمده

شکریہ میں ہے۔

قوله: "وَأَنذِرْهُمْ يَوْمَ الْمَصْئَلِ إِذْ يَسْأَلُونَ" (وإنذرهم يوم المصئل إذ يسألون) - إنذارهم يوم الحساب.

١٢٦٤

• 30-40% of the population is affected by the disease.

ابن علی الفیروزبادی نفسه

حكيم رأى راتنحوه حقة وذهب في أحكامه كل مذهب
يخرج عن أفلاكها وبروحها وما عده نعم في المذهب

وحكى أن الشيخ قال كتب ثم قرأ النبي صلى الله عليه وسلم في اسم ومعه من حياء
أبو بكر وعمر رضي الله عنهما فقال رسول الله صلى الله عليه وسلم حديث كثيرة عن نقيب
الاحبار فريد أن سمع حدث جده أنسوف به في الدبيب وحمله دحيره في الآخرة
فقال لي ما شيخ وسد في شجرة حطني به وكان الشيخ يرحل بهذا ويقول سماني
رسول الله صلى الله عليه وسلم شيخ قال شيخ ثم قال لي صلى الله عليه وسلم من أراد
السلامة فليصدها في سلامة غيره فلبسوا من هذه الحكاية حكاه شيخه قدس سره في حيدر
في رؤاه النبي صلى الله عليه وسلم في التمدد سميت به فذهب وكان له من أيتا يذبح ذلك
وكان الشيخ يوصي في حق هؤلاء من فر على منته وهو ولدي يعقوب وهو من مشهور الأولاد
والأعيان بالأمم والحمد لله وكان يعقوب غير لذي لا يفتح به حنة يكون رحن عاما
ولا يكون عاما ولا يفتح به عنت ما حسن لمولى وحرمه قد عمل بمذهبنا علم بالعلم
وكان يقول لذهل بالعلم بقدي قاد كان علم لا من الله في حله
مدرسه من بعده فالتة في أولادى يعود الله من غير يكون حجة عليا وكان
يشي بعض نفعه منه في طريقه من هذا كتاب فقال أئمة به لذلك الكتاب حسنا
ورحمة فمما اشيع وقال لم صر به عن الطريق أما كتب أن الطريق بين يدي
مشتريه ومم اشيع في محمد عبد الله بن محمد بن نصر بن كاذم مؤيد مشهور وهو
مدد كره فقال بسا في اشترى لوسط من محرم سنة ثمان وستمائة وأرسله إليه
الجمعة الشيخ في سحاق صوب لله عمره في مسمى بطريق في اسمه في الثالثة
أو الرابعة فحرم في نفس وقت هذا هو الشيخ لأمم مع محمد بن نصر ومعهما استعدت
لثلاث الحاد ولزوية في فكتب في هذه المعركة اذ باقي شيخ لأمم ملك وسلم عنه
عن الله تبارك وتعالى وقال به في نه تبارك وتعالى فقرأ عليك السلام ويقول ماذا
تدرس لا يحدث فقال الشيخ درس ما قل عن صاحب اسم فقال له الملك فاقر على
شيء من ذلك لاسمعه فقرأ عليه الشيخ مثله لا ذكره في ذلك وأصراف
واحد الشيخ بصير وأصحاه معه فرجع ملك بعد ساعة وقت للشيخ أن الله تعالى
يقول الحق ما أت عليه وأحدث فادخل حنة معهم وكان الإمام أبو بكر محمد بن علي
بن حامد شافعي يقول الشيخ اشير أرى حجة الله على أئمة العصر وقال الإمام أبو

حسن انور دى صاحب الخوى وقد اجمع بالشيخ وسمع كلامه في مثله ما رأت
كأنى سحقي ، و قد اشد في التحمل به وقال موفق طبع امام ائحاب لرأى أنو سحقي
امم المؤمنين في انقضاء وكان عميد لدولة بن جهر الورير يقول هو وحيد عصره
و مر بدهر مستحدث لدعوة فقه فان القاصي محمد بن محمد الماهدي مامان ما انشق طما الطبع
الشيخ نو سحقي الكثير رى وقاصي اعصده أنو عسده لله ايداماني فقال شيخ نو
اسحقي ما كان له سعادته ار دو الرا حنه ولكن لو ارد طبع حموه على الاحمد اى
لى مكة ولد معاني و ارد طبع على اسدس والاسدس لا يمكنه ذلك وكان شيخ
اذا احدث من يديه احدث في كانه فار شى سكه قامت ورتا حكم في مثله ومثله
سؤال آخر متوجه فيقول

سرب سرب قو سرب معرب سرب سرب مشرق ومعرب

قال أبو بركات عند به هاب بن عمار الانطاقي كان شيخ يوسف في اشد قرب
اشريعة يوما وكان شيخ في عدن وحده وبكر حتى عمل يوم عده فوصل اليه
بعض اليوم وقال بالشيخ ، تسبحي لعن وجهك وكعد بونه وقد قال لنى
صلى الله عليه وسلم من ر ر على الثلاث فقد سرف فقال به لشيخ و صبح لى الثلاث
مادرب غايها قصى وحلاه قد به و حدانش فبث لذلك شيخ الذى كان توصا
فقال ان رحن د شيخ موسوس فبث له كعد على كذا فقال له يا ر حان اتمر فقه فقال
لا قال د مام لدر وشيخ سبيل به معنى التحدث بشافى فرجع در ر حان حلالا
الى الشيخ وقال سب دى تدرى فو قد حجاب وماعرفك فقال شيخ الذى
فاب صحيح فبه لا يجوز ثريا ، على ثلاث وندى حدث به صحيح و صبح
لى ثلاث ما ردت عليه ككلى لى حمد بن ابي طاب عن محمد بن محمود الحافظ عن
عبد لوهاب بن على انه عن ابي صالح عبد الصمد بن على بن عيسى ان ابا بكر محمد بن
حمد بن حنيفة قال سمعت الشيخ ، سحاق يقول لو عرس هذا الكتاب لندى
صفه وهو المهدى على ابنى صلى الله عليه وسلم فبث هذا شريف ابنى مرت بها فنى
حبر ، نو عباس بن اشنه د ، ان الحافظ اب عبد الله لعد دى انه قال سمعت محمد
ابن حفص بن محمد بن على احدثى ما صهار يقول سمعت محمد بن عبد الرشيد بن
محمد يقول سمعت الحسن بن عباس ارمى يقول سمعت الحسن بن عيسى لمام
يقول سمعت صوتا من الكعبة ومن حوف الكعبة من اراد ان ينبت في ادى بن فعله فاليه

وسوعلى عبدالوداع عناقه فلما رآنى وحدى به وعرام

تتم مرتان بفصل رداه فقب هلال بعد بدر عمام

وعنته فوق اللثام فقللى هي الحمر ألا انها بقرام

احمر ابو عبدالله وابوالعباس الحافظان من كتبهما عن ابى الفضل بعد كرى نعد

ابراهيم بن ابى سعد انه ان ولده الحافظ قال سمعت سيده انفاصى يقول عقب هذا ثم قال لى

الشيخ ابو اسحاق باي قدر وبت عن هذا الرجل في انشب شيئا فادعى ما يمتحو ذلك واشدنى

لنفسه يا عبدكم لك من دس ومعضية ان كنت ناسيا فانه احصاه

يا عبد لا دس من دس تقوم له ووقته منك تدمى الحسن ذكرها

اذا عرفت على نفس تدكرها وساطلى قلت استعمر الله

احمر احمد بن المطهر الحافظ رحمه الله اذ خاصا عن احمد بن هبة لله عن ابى

المطهر لسماعى ان ولده الحافظ ابا سعيد اخبره قال شدة شيب بن ابى الحسن

قاصى مروجر د قال شدنى ابو اسحاق التبرارى واطبه فان هى للمطارر وحدثها

له سحر الحلال لو انه عن قتل المسلم المتحرر

ان طارم يمس وان هى أو حرب ود المحدث انها لم توحز

شرف القوس وبرها مامنها بدمعاش وعذبة استوفر

ذكر الشيخ ابو اسحاق في النكاح احتمالا لنفسه فيما اذ نذر صلاة مؤقفة واحرهما

عن وقتها انه يقل وهو وجه مصرح بحكاية في بعض نسخ الاطائر عن روضة المناظر

وكان الشيخ ابو اسحاق محمدا عليه من اهل عصره عمدا وديار فريح الحياه اسب

ذلك محمدا الى عالم الخلق لا يقدر احد ان يرميه سوء لحسن سيرته وشهرته عند الخلق

ورعت الحنابلة في واقعة ابن القشيري ان الشيخ باسحاق اراد ان يطل مدعهم بدو وقت

الفتنة بين الحنابلة ولاشعره وقام الشيخ باسحاق في عصر ابى نصر بن القشيري لعصره

مذهب الاشعري وكان نظام الملك في ذلك وكان من ذلك ان الشيخ باسحاق اشتد عصبه

على الحنابلة وعمره على اربعة من بغدادى من الاشعري من سب الحنابلة اياه وما بان ان نصر

ابن القشيري من اذاهم فارسل خليفة الى الشيخ ابى اسحاق يكسبه ويخفف ما عنده

ثم كتب الشيخ باسحاق رسالة الى نظام الملك يشكو الحنابلة ويذكر ما فعلوه

من اعتق وان ذلك من عاداتهم وائله المعوية فعاد جواب نظام الملك الى فخر

لدولة وله مكار ما وقع والتشديد على خصوم ابن القشيري وذلك في سنة تسع وستين

وأرسمائة فشكل الخان قليلاً ثم أخذ الشريف أبو جعفر بن أبي موسى وهو شيخ
 الختابة اددال وجماعته يتكلمون في الشيخ أبي سحاق ويلعبونه لأدى بالسهم
 فامر الخليفة بمحذهم والصلح بينهم بعد ما نارت بينهم قتلة هائلة فن فيها نحو من عشر من
 قتيلاً مما وقع الصبح وسكن لأمر أحد الخداسة بشعور ر الشيخ أن اسحاق مرأ
 من مذهب الأشعري فمضت الشيخ بذلك عصام يصل أحد إلى تسكيته وكاتب نظام
 الملك فماتت الخداسة به كتب له في انصاف مذهبهم ثم يكن لأمر على هذه الصورة
 وإنما كتب يسكو أهل الفس فعاد جواب نظام بذلك في سه سمع وأرسمائة إلى
 الشيخ باستبدال حاطره ومطعمه والأمر بالاستد من يد من آثروا غشوه من يسكن
 الشريف أبو جعفر وكان خديعة قد حذسه بذار الخلافه عند ما شكاه الشيخ أبو سحاق
 فانوا ومن كتب نظام ذلك إلى الشيخ وأنه لا يمكن تغيير مذهب ولا نقل أهله
 عنها والغالب على تلك الناحية مذهب أحمد ومجته معروف عند الأئمة وقدروهم موم
 في السنة في كلام طويل سكن به حاش الشيخ ووالا أنعتقد أن شيخاً أن حذمه أورد
 انصاف مذهب الإمام أحمد وليس الشيخ من سكر مقرر هذا الامم الخطيب للجمع
 على عمو مجته في العلم والدين ولا مقدار الأئمة من مجته أهل السنة والورع وإنما سكر
 على قوم عروا أنفسهم إليه وهو منهم يرى وظاير السهم في سب شيخ أبي الحسن
 الأشعري وهو كبير أهل سنة مده وعقيدة الإمام أحمد رحمه الله وحده
 لأشك في ذلك ولا ريب أنه صرح لأشعري في تصديقه وذكر غيره مره من
 أن عقيدتي هي عقيدة الإمام محل أحمد بن محل هذه عبارة شيخ أبي الحسن
 في غير موضع من كلامه قال اعقيد أبو يعلى محمد بن محمد بن صالح العباسي معروف
 بالنس الطبارية في كتابه علك المعنى وهو كونه عمله للوزير أبي نصر سعيد بن المؤمل
 رته على اثني عشر مائة على ريب من روح ومن حظ ابن الإصلاح قتل ما توفي فاصي
 القضاة أبو عبد الله الحسين بن جعفر بن ما كولا بعد ذكره القاسم بأمر الله لشيخ
 أن اسحاق المبروراً دى عبي أن تنفذ له النصر في الأحكام ونظام شرقاً وغرباً
 فامتنع فوكل به فكتب إليه ألم تكفك أن هلك حتى نهككي معك فكى القاسم
 بأمر الله وقال هكذا فليكن القضاء بما أرى بأن يعاد أنه كان في عصره من وكل به
 وأكره على القضاء فامتنع وقد أعماه فقال الخطيب أبو بكر

﴿مطارة بين الشيخ أبي سحاق الشيرازي والشيخ أبي عبد الله الدامغانى﴾
 وكان قد اختلفا في غراء بعد دسئل الشيخ أبي سحاق الشيرازي بشايفي عن
 الدمى دألم هل تسقط عنه الجزية فامضى فيه من ذلك وهو مذهب الشافعي فسئل الدليل
 فاستدل على ذلك بان أحد الخراجين اد وحسب في حال الكفر لم يسقط
 بالاسلام منه جرح الارض فقال الشيخ أبو عبد الله محمد بن عيسى بن محمد
 الدامغانى لا تنفع ان يكون نوعان من الخراج ثم يشترط في أحدهما مالا يشترط في
 الآخر كما ان ركاه مظهر وركاه المال نوعان من الركاه ثم يشترط في أحدهما
 النصاب ولا يشترط في الآخر والسؤال الثاني لا تنفع ان يكون حق منعتين بالكر
 أحدهما يسقط بالاسلام والاخر لا يسقط الا يرى بالاسرافاق وفي حق منعتين
 بالكر ثم أحدهما يسقط بالاسلام وهو حق والاخر لا يسقط بالاسلام وهو لاسرافاق
 والسؤال الثالث انما في الاصل بالخراج تحت سبب العكس من الاستدعاء بالارض
 ويحور ان تحت مثل هذا السبب حق غاية في حال الاسلام وهو المشرق فاهل حوران
 يبقى ما وجب عليه منه حال الكفر وليس ذلك ههنا لانه ليس تحت مثل سببه
 حق في حال الاسلام فاهل اسفند ما وجب في حال الكفر فقال الشيخ أبو
 اسحاق على اهل اصل لا و هو عند النصاب في ركاه المال دون ركاه لمظهر ثلاثة اشياء
 أحدها ان ماد كرت حجة فالان ركاه عند ركاه المال كان سبب تخلفها بالاسلام
 والكفر باقيا كما كان تأثير الكفر في اسقاطها مؤثر واحد حتى به اذا وجب عليه
 ركاه مظهر ورمد بعدهم سقط عنه ذلك كما ان ارا وجب عليه ركاه المال ثم ار بدسقط
 عنه الركاه فكان تأثير اسقاطها على وجه واحد فكذلك ههنا لما كان سبب
 الخراجين هو الكفر والاسلام باقيا فيجب ان يكون تأثير الاسلام في اسقاطها حدا
 وقد ثبت ان أحدهما لا يسقط بالاسلام فكذلك الآخر هو بان ان لركايتين فترقت
 لان ركاه لمظهر فارقت سائر الركوات في نفعها بالدمى فترقت في اعتبار النصاب وليس
 كذلك الخراجين فاهل اسفند في اعتبار الكفر في وجوبها ومساواة الاسلام هما فلو سقط
 أحدهما بالاسلام سقط الآخر هو بان ان ركاه العصر لا تردد بريدة المال
 فاهل اسفند فيه بالنصاب وليس كذلك سائر الركوات ههنا تختلف باختلاف المباد
 وترداد بريدة فاهل اسفند فيه بمصاب وانما حال الخراجين فاهل اسفند على مد كرت سواء
 فوجب ان يساويها بالاسلام وما فصل الثاني وهو القتل والاسرافاق فالجواب عنه

من وجهين أحدهما في التام والآخر في الاستفاق حسب مختلفين ومع اختلاف الاحاس
يخبر أن يذهب حكمهما والثاني الاستفاق إذا حصل في حال الكفر كان ما بعد الاسلام
استداه للرق وبقاء عليه وليس كذلك أصل فانه ابتداء عبودية بخلاف أن يذهب
مسلماً مثل الحر حين و حده من سبيته ما تقدم وحوه فاد لم يسقط أحدهما
يسقط الآخر وإنما الفصل الثالث وهو تعارضه في جواب عنه من وجهين أحدهما
قال لا اسم من سبب شرح يحق على مسلم حق من خراج اعدا وجب سبب التمكن
من الاستماع مع الكفر واعتبر انما ربه بالارض بحق الله وهو الاسلام والاذن ان
كان هناك حق يحق بمن سبب الخراج فيحس أن يحري عليه لدى في حال الاسلام
فهو حار أن يبقى ما تقدم وحوه في حال الكفر فكذلك في مسائل يحق بمن سبب
الحرة حق حتى يحري عنه في حال الاسلام وهو ركاه المعطر من ركاه المعطر
نحو عن رقة فيجب أن يحري عنه عن رقة ون سبب ما وجب من ذلك في حال
الكفر فلا فرق بينهما فقال أبو عبد الله عليه السلام في فصل الركاء على الجواب الاول
وهو قال فيه ذلك حجه فانهما يتوحد في اعتبار الاسلام في حال واحد من
ركائيه فانه لا يقع أن يكون الكفر يشر في كل واحد من خراجين ثم يختلف
حكمهما بعد ذلك في الاستيفاء كما أن ركاه المعطر وركاه المان سويان في أن المال معتبر
في حال واحد منهما ثم يختلفان في كيفية الاستيفاء فبعضه في ركاه المعطر ان معه ما يؤدي
فأصلاً عن كيفية عدكم ومعتبر في سائر ركوات أن يكون مالاً كافياً فكذلك
هاهنا بخبر أن مستوى آخر حال في اعتبار الكفر في كل واحد منهما فيختلف حكمهما
بعد الاستيفاء فبعض الفاء على الكفر في أحدهما دون الآخر وجواب من أن
ركائيه أي أثر الكفر فيهما على وجه واحد لهما محال على سبيل السادة فلا يجوز
استيفاءهما بعد الكفر لأن كفاية لأشبه في حق العباد وليس كذلك في مسائلنا
قال الجارية نحو على سبيل لصغار لأن الله تعالى قال حتى تصوا الجارية عن يد وهم
صاعرون وماذا الاسلام بوجدها صغار ولا يصح سببها وكذلك خر حوا من
الارض ما يجب على سبيل الصغار وهذا بخبر أن بوجدها من المسلمين وهو لدى
صربه عمر رضي الله عنه على أرض اسود وسكك على الجواب الثاني عن هذا
الفصل وهو أن ركاه المعطر تنطبق بالذمة فعلى الاعتناء أن يكون أحدهما في الذمة
والآخر في المال ثم يشترط في احصاء كما أن أرض الجدة يتعلق بهن الجاني وركاة

يعطى تعلق الدمة ثم لا يعتبر النصب في واحد منهما وأيضاً فقد اختلف قول الشافعي في أن ركعة تعلق بيمين أو الدمة عند على أنه ليس الدمة فيه ماد كرت وتكلم على اجوب الثالث في هذا الفصل وهو أن ركعة الفطر لا يرد بزيادة الدية فقد ما حار أن لا يرد بزيادة الدية ثم لا يعتبر فيه النصب ثم هذا بطل ما زاد على هذا الدية والدرهم عندك فإنه يزداد بزيادة المال ثم لا يعتبر فيها النصب وتكلم على الفصل الثاني وهو الاستيفاء والذي حيث قال أنهما حسبان بحسن وهما حديث واحد يدل بهما أن كما حسبان الدية بحسبان الكفر وكان يجب أن يكون تأثير الإسلام فيهما واحد كما هو في الخراج والدين والخراجين وإن كان جسا واحداً فإنه يجب أن يكون في حال الإسلام كخراج الذي وسه عمر رضي الله عنه مع الخراج فهما خراجين ثم يجوز شدة أحدهما بعد الإسلام فلا يجوز ابتداء الآخر فكذلك هما ويجب عن اجوب الثاني في هذا الفصل وهو أن لا يرفق استدامه والقتل ابتداء فعل فقد فصل واحده سواء لأن القتل قد تقدم وحوه ولكن في بعد الإسلام لا يستيف كما وجب احرة ومقدم وحوه وفي الاستيفاء وركان القتل لا يجوز بعد الإسلام لأنه ابتداء مع مقدم وحوه في حال الكفر فهما سواء وتكلم على امارته على اجوب الاول لا عشر لا يجب بالنسبة الذي يجب به الخراج فهما الخراج يجب بامكان الاتماع بالارض ولذلك لا يجب فيها لامتعة فيه من الارض كما يستعد وما حصل به لا يقع به كما يجب اعتر بامكان الاتماع فهما بحدس بسب واحد هذا حار ابتداء أحدهما بعد الإسلام حار اعطاء على الآخر بعد الإسلام وتكلم على الفصل الثاني وهو ركعة الفطر فقال الحرة لا يجب بالمعنى الذي يجب به ركعة الفطر لأن ركعة الفطر يجب على سبيل العادة واحرية يجب على وجه البصر فمهما اختلف فتكلم اشيع أبو اسحاق على اجوب الاول أن ذلك حجة على فساد ما قولك به يجوز أن يشترك الحرفان في اعتبار الإسلام ثم يختلفان في الكيفية والفصل كما أسوى ركعة الفطر وركعة الدية في اعتبار ذلك واختلفا في كيفية الاعسار فهذا صحيح في اعتبار المال فما في اعسار الدين فلا يجوز أن يختلف حار الابتداء والاستيفاء ألا ترى أن ركعة الفطر حالف سائر الركعات في التفصيل في اعتبار المال ثم الكفر ما كان ما لهما والإسلام معتبر فيهما لم يختلف اعتبار ذلك فيهما لا في الابتداء ولا في الاستيفاء بل إذا زال الإسلام الذي هو شرط في وجوبهما أثر الكفر في اسقاط

كل واحد منهما ومنع من استيفائها فكذلك هذا لما كان الاسلام ماضيا للحر اجين
والكفر شرط في وجودهما وحب أن يكون حالهما واحد في اعتبار الكفر في الاستيفاء
والاستيفاء كما قلنا في ركعة الفطر وزكاة. لذل وأما الكلام الثاني الذي ذكرت على هذا
أن ركعة الفطر وركعة ائدال محمد على سبيل الصلوة فافهموا الكفر وأن الحرية على
سبيل الصلوة فغير صحيح لانه كما تحب الحرية على سبيل الصلوة فافهموا الكفر وأن الحرية على
فاد، في الاسلام أحدهما ومنع من الاستيفاء لانه ليس محال صاعدا وحب أن في الآخر أيضا
ووجوده على سبيل الصلوة والثاني اما لا نعم أن الحرية تحب على سبيل الصلوة بل هي
مما وصية وهذا معنى تعتبر فيه المدة كما تعتبر في الصلوة ولو كان ذلك صاعدا لم
تعتبر فيه المدة كما تعتبر في الاستيفاء والقل وبذل عليه انها تحب في مقابلة معوص لم
وهو الحق وإنما كنه في دار الاسلام وما سلم لهم معوصه دل على أنه يحب على سبيل
المعوص وأما قوله تعالى حتى يعطوا الحرية عن بدوهم صاعرون فقد قيل في التفسير
أن المراد به أنهم ملتزمون لاحكام الاسلام والثالث أن الصلوة التي يعتبر في وجودها
في الاستيفاء فلا الأرى أنه لو صعد عنه صلوة حر أن يستوفي عنه وإن لم تحب
على اسم في ذلك صاعدا بل على إطلاق ما قالوه وأيضاً فإن الصلوة قد يعتبر في الاحتياج
اشئ ولا اعتبر في استيفائه كما أن الحدود تحب على سبيل التكفل بالمعاصي وهذا قال
الله تبارك وتعالى حره عما كسب بكلام من الله والله عز وجل حكيم وقد ذكر التكفل عقيب
ذكر حد كما ذكر الصلوة عقيب ذكر التكفل فقد روى عنه صلى الله عليه وسلم أنه
قال الثالث من الدين كس لأدب به وكذلك ها هنا وأما الكلام على الجواب الثاني
من هذا الفصل وهو أن زكاة الفطر تتعلق بالصحيح وما ذكرت من التفصيل فلا
يدرم لأنني لم أقول كل حق يتعلق بالصحيح يعتبر فيه النصاب وإنما قلت أن الزكاة إذا
علققت بالصحيح اقتضت النصاب وركعة الفطر تحتاج سائر الركعات في سبيل العيبين
خالفهما في اعتبار النصاب فلا يدرم عليه سائر الحقوق وأما فويت أن النصاب معتبر في
سائر الركعات من غير اختلاف وفي مطلق الركعة بأمرين قولان فغير صحيح لأن القول به
قاسد وهذا استدلال على فاد لانه لو صح كان مطلقاً بالدمه لما اعتبر فيه النصاب وأن
الجواب الثالث عن هذا الفصل أن زكاة الفطر لا ترداد مرة ذلك وسائر الركعات
تردد بزيادة بل هو صحيح وما ذكرت من أنه لو كان ذلك صحيحاً لما اعتبر فيه وجود

صاح فاصلا عن كعدة فاصل لانه يترفع من مصاب ولا يرداد برهة مال وأما
فولك به من هذا ثم راد على فاصل لا تقبل واعتبر هذا المزمع الذي جعلت ذلك عليه
في عيار المصالح التي لا يقع سرور فيها حلال احسن فيه وهو تضييع الحيوان
والتركه فيه وهذا لا يوجد في حروب ولا في اعداء فقط عساره وما كلاله في
الفصل الذي وهو الاسراف في ذكره من الخوارق والقتل حلال
مختلف وهذا حلال وحده تصحيح وفولك به من كان حلالا الا انهما
يختلفان بسبب الكفر ولو لا كفر لما كان حلالا فيكون في انهما حلالا في انهما
فغير صحيح لانه من كان واحدهما بسبب وحده الا انهما حلالا مختلفان وان
مختلفا لم يوفقا في مختلف حكماها لا يرى ان احدهما وحدهما بخلاف
معنى واحد لانهما حلال في حلاله حلال في الاحكام فكذلك الاسراف في
القتل وان واحد بسبب الكفر لا يملك حلالا حلالا في مختلف حكمهما
ومن فولك به هذا فصل في حلاله وحرمة برفاق فلهما حلالا في حلاله
بعد الاسلام ولا يملك لانهما حلالا في حلاله حلالا في حلاله
حلالا وحدهما بسبب الكفر في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
من حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
ان الاسراف في استدامة والقتل انتداه بقوة تصحيح وفولك به من حلاله
تقدم بعد تصحيح الذي قبل ان حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
فصل الاسراف في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
ومن حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
ما يساويه في الاستحقاق الكفر في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
الاسلام وهو حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
لا يجوز سببه حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
ان حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
وبدل على ما لا يصح حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
الكفر في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله حلالا في حلاله
ما يساويه ولا يجوز ان يسد من وجوب احدهما بعد الاسلام على حلاله حلالا في حلاله

أن يكون الأعمار بالاعتاق تؤثر في إزالته كملك اليعيب فاعتزله السائل باعتراضه
ووقع الاعتراض على ثم تناول الكلام على وجه التباين عنه وهو الذي يسميه أهل
النظر المذهب الشيخ أبو عبد الله الدامغان فقال هذا غير صحيح لأنه لا يمتنع أن
يستويا في أن كل واحد منهما يستحق به العتق ثم يحتل في الإزالة لا يرى
البيع والسكاح يتويان في أن كل واحد منهما يستحق به الملك ثم فوات التسليم
بالحلاك في أحدهما بوجوب بطلان العقد وهو البيع لأنه إذا هلك البيع قبل التسليم
بطل البيع وفي السكاح لا يبطل العقد وتعد أحكام أروحية بعد الموت فكذلك في
الفرع يجب أن يتسويا في أن كل واحد منهما يستحق به العتق ثم المحر عن
الاعتاق في أحد الموضعين بوجوب الإزالة وفي الفرع لا يمكن نقل الملك عنه إلى الغير
فوجب أن لا تحذف الإزالة بالأعمار كما يقال في أم الولد صاحب الشيخ أبو سحاق عن
المصنف الأول فصل أحدهما قال إن هذا معنى ليس بالرام صحيح لأن لم أرى أنه
إذا تساوى المملكان في معنى وجب أن يتسويا في جميع الأحكام لأن الملاك وانقود
بمختلف أحكامها وموجبها وإنما حمت بينهما بهذا المعنى الذي هو استحقاق العتق ثم
المحر عن هذه النفقة التي ملك الأب من بوجوب إزالة الملك فوجب أن يكون الآخر
مثله والثاني أن السكاح مما حالف البيع فيما ذكره لأن المقصود به الوصلة والاصطحة
إلى الموت فإذا مات أحدهما بعد العقد وانتهى العقد إلى منتهى في الحال أن
يكون مع تمام العقد محكم بطلان العقد كما قول في الأخير إذا عفت إلى أمه ثم انقضت
الشفعة لم يحرق أن أن الأحكام قد بطلت بانقضاء مدة ونظامها فكذلك السكاح وليس
كذلك البيع فإن المقصود به التصرف في معنى إقرب الملك من الاعتناء والتصرف
والاستخدام فإذا هلك البيع قبل التسليم فإن المعنى المقصود قد فوات فهذا تبطل وأما
في مثلثا فليتمكن على هذا واحد في الاستحقاق بالعتق فإذا وجبت الإزالة في أحد
الموضعين بالمحر عن الاعتاق وجب أن يكون في الموضع الآخر مثله وأن المعارضة
أبى ذكرتها فلا تصح لأنه إن حار أن يقال في المد أنه يراى ملكه عنه لأنه يمكن إزالة
الملك فيه بالنقل إلى غيره في أروحه أيضا يمكن إزالة الملك إلى غيره بالعتاق فوجب
أن يراى وعلى هذا تبطل به إذا محرر الروح عن الوطء فإنه ينتب لها الخيار في مفارقة
الروح وإن كان لا يصح الملك فيها الأبرى أن حرى منهما بالعتق فكذلك هاهنا فاما
الكلام في أم الولد فإنه لا يملكه فإن من أبحاث من قال أنه يجب اعتاقها متى عمر عن

الاعتاق معنى هذا لا اسم ولا سمت فاسمى فيها انه لا يمكن ان يتوصل الى تحصيل
 النفقة عن ذلك السب اذا ارى ملكه عب وهو هاهنا يمكن التوصل الى تحصيل النفقة
 عن ذلك السب اذا ارى ملكه عباً وذلك ما تروح آخر وهو عبره ماد كرت من
 اسد انفسه . فقال له الشيخ ابو عبد الله انه معنى على الفصل الاول اذا كانا قد استويا
 في مسئلتك في استحقاق النفقة فملك في كل واحد منهما وواحد ذلك النسوة بينهما
 في رالة املك فيهما رملك انه قد استوى البيع والتكاح في ان كل واحد منهما يستحق
 به املك فوجب ان يستويا في معاله هو - اشهد وأما قولك ان المقصود بالتكاح
 هو الوصية وقد حصلت فليس يصحح لان المقصود من التكاح هو الوطء لان الروح
 بعد تروح للاستمتاع لا قصد الوصية من غير استماع على انه ان كان المقصود من
 التكاح هو الوصية لبيع أيضا هو ملك دون الاقضاء والاستخدام دليل انه اذا
 اشترى ماء يحكم بصفحة البيع وان لم يخص الاستخدام ولكن لما حصل الميث حكمت بخواره
 على ر في مسئلتك ايضا التكاح محقق بملك البيع في باب النفقة الا ترى ان كل نفقة
 واحدة في ملك البيع يستحق بها الار له وقد تحب في التكاح نفقت واحدة تحس
 عليها ولا يستحق عليها الارالة وهي النفقة المأصبة وعنفه الخادم قدر ذلك على
 الفرق بينهما . واما الفصل الثاني وهي المناقصة فهي صحيحة وقوله ان هاهنا أيضا يمكن
 ارالة املك بالطلاق فهو صحيح لان الطلاق ارالة ميث امر عوص وهذا لا يوجب
 المحر عن النفقة كما لا تحب عندك لانه محر عن النفقة وأما ما أشرت من الوطء فانحر عنه
 الروح فليس يصحح فان في الوطء لا يمكن تحصيله وأما النفقة فيمكنها تحصيلها بالاستقرار من
 الاستخدام وغير ذلك وتصدق على نفسها وأما ما قلت في ثم ولد اني لأسلمه فانه لا خلاف
 انه لا يجوز عنها . فثبت ما لا يتوصل الى مثله مثل هذا السب وهاهنا يمكن التوصل عن
 صحيح لانه لا يمكن ان يتوصل حتى تنفص عنده ويروح روحا آخر ويرى ان الروح
 الثاني مثل روح الاول في انفسه فتركها عند الاول أولى فقال الشيخ نواسحاق على
 الفصل الاول انما يجب بين المسلمين وجعله مؤثرا في باب الارالة وهو استحقاق النفقة
 في كل واحد منهما فاذا حصل للمحرر وجب الارالة في أحد الموصيين وحب في
 الموصع لا حر مثله وليس هاهنا علة لمادة في البيع والتكاح في ان كل واحد منهما
 يوجب الملك لهما وان تدوا في املك الا انها تختلف في التسليم ألا ترى ان التسليم
 مستحق بعد البيع وغير مستحق بعد التكاح والذي يدعي عليه انه ادعاه عند انقال

يصح العقد وقد على انهما محتطان في وجوب التسليم فإما أن يحتقا في حواري التسليم وفي
 مثلثا استويا في وجوب العفة فوجب أن يكون في الأثر له عند العجز والتمدد كرت
 من الفرق بين البيع والشكاح في مقصود وقلت ب مقصود من الشكاح هو الوصل
 والمصاهرة فإذا فرق الموب بينهما فقد حصل مقصود وثبت توصلة فبها أدى به لا تطلق
 وفي البيع مقصود هو التصرف ولاقتة فإذ هلك التسليم فإن مقصودا قد فاق وقولك
 أن الرجل مقصود بالشكاح لا يستنع فهو صحيح إلا أنه لا يمنع أن يكون له مقصود
 آخر وليس كذلك اشيع فإن عامة مقصوده قد فاق مقصود التسليم ففرق وأما ماد كرت
 من أن البيع المقصود منه أيضا هو ملك وقد حصل بدل به فخور به أن يشتري
 أنه وعتق عنه فقد صدر في باب البيع والمقصود من بيع والاشترى به ماد كرت
 فلا يجوز انصاف ما صرح عليه كتابا بشدة المدعى على أن هذا قد حصل مقصود لأن
 المقصود في شراء أو لدا أن يلقى عليه وهذا قال حتى لله عنه وبسم لا يحرق ولا واددا
 إلا أن يحده بموكا فبشتره فبمده وليس كذلك هذا قد لا يحصل مقصود فافهم وأما
 قولك في مثلث شكاح نصا أنه محرم للمالك في باب العفة يدان أن كل عفة واحدة
 في ملك اليمين ربا بالعجز عنها ملك ولا يرل ملك في الشكاح كل عفة واحدة
 وهي العفة الخاصة والعفة خادم غير صحيح لأنه ملك في عفة خادم والعفة الخاصة
 الواحدة غير أنه لا ضرر في الامتناع من ذلك فلا تنب لها الخبير وعندها صرد
 في الامتناع من عفة حال فصارت هذه العفة مثل عفة الخدم سواء وما انصافه
 عاد كرت أنه لا يمكن رلة ملك ههنا إطلاق وقولك أن مطلقا راله ملك ليس
 اعتق وهو ساع فلا حاجة إلى إلية ملك فيه بحيث وليس كذلك في الروحة
 فانه لا يمكن راله الملك فبها الشكاح وعلى ملك مطلق مطلق وهذا مقت في أم الولد
 أنه مأمون يمكن إرانة الملك فيها ساع أم لا ذلك مالم يق على مدع بعض الشكاح وهو
 اختيار الشكاح أن يعقوب وما ما أرمب به من موطأ أن عجز هو صحيح وهو فصل
 في المسألة قال فإن لدى بحق المرأة في رلة عفة أمه من ضرر في ربك الجمع فإن
 الجمع قد قصر المرأة عفة واسعة لا بد منها وبها يقوم البدن والنفس ثم قلنا أنه يشب
 خيار وركا لا يمكن فعل ملك فيها بموص فكذا ههنا وإنما فكم في حرام لا
 تتوصل إليه لا ماله ملك وههنا تتوصل إليه أن تستقرص فبها صحيح فانه مدحقة
 انصرر بالاستمرار ويطالب ويحس عليه وإن أرمبها ذلك محرم بل أن تكرى

نفسها وفي ذلك مشقة عظيمة ولا يجب رافعها، وإن ما ذكرت في أم ولد أي لاسمه
 فهو صحيح وقولك ي أقيس عليه ذلك هو كسب فلا يبره له ما كان لها كسب
 فليس هناك اعتبار بالثقة فإن كسبه يكون مؤلها وحكمه لا يفتق عليها وفي ما سأل عن
 الاتفاق على ما ذكرت وما يفرق الذي ذكرت فهو صحيح وقولك لا تتوصل إلى
 تحصيل الثقة إلا بنقص عدة فروج آخر فهو صحيح لأنه لو كان لهذا معنى فوجب
 أن يفرق قبل الدخول ومعه ولأنه لو كان قبل الدخول فتوصل إلى تحصيل الثقة
 في الحب فقط ما قلناه على هذا لو كان لا يوجب أنه المثلث هذا المعنى فوجب أن
 يكون في الوطء يثبت لها حبها لا تتوصل إلى تحصيل جماع حتى ينفق
 عندها وتزوج روحا آخر وإنما كان ثلث من لا يوجب في المحرم عن الجماع ويثبت
 أنه روحا ثالثا بالمحرم عن جماع ما قلناه والله موفق بهدوء

بسم الله الرحمن الرحيم في معنى حوى وبسبب شيوخى

في أحسن الذكر الشيخ بن ثابت نافية على تكراره الأصل في الروايات وهو أنها
 أصحها إذا كانت صحيحة فقد استدل جملة من صورته هذه مسألة على في الأصل وذلك
 لا يجوز فقال لا يصح الثلاثة أوجه أحدها أن ما حملت صورته مسألة على في الأصل
 وأن صورة المسألة رويها أكبر الأصحاب من غير أن وعلى أنها نافية على تكراره وإيس
 هذا صورة المسألة لأن هذه المسألة غير مقصورة على تكرار المسألة بل هي عامة في كل تكرار
 ولهذا نسب على الصغيرة ثلث قوت لا يجوز أن يحمل صورته مسألة على دعوى لا
 دليل عليها وما ادعى من ذلك ما أثبت أن على شرعية كإثبات الأحكام شرعية ولا يكر
 في الشرع أن يعلق الشارع الحكم على صورة صفة كما يعلق على سائر الصفات فلا
 معنى لادعاء من ذلك ما كان عدمه لا دليل على صحته قطلى بل على صحته
 من جهة الشرع فقد استدل ما يدل على صحته من شرع فقد استدل على صحة
 هذه المسألة الخبر وانظر ما قلناه في معنى الله عليه وسلم فإن لا أحق بمسألة
 من وإيهو مراده يجب لا يفتقها تكرارها فكرر على رافعها وهي التكرار
 ليست حق نفسها وقوى صواب ثلث به عنه ما يفتق به صاحب الشرع وأما النظر فلا
 خلاف أن التكرار يجوز أن يراه من غير معنى تكرارها ولو كانت نيب لم يجر
 تزويجها من غير لطلق وما يعوم مقام نطق عدده وهو الكثرة ولو لم يكن تزويجها
 إلى الأولى ما حار تزويجها من غير لطلق اعترض عليه شيخ الإمام أو معنى فكان معمول

في الدليل على ما ذكرت من الخبر والنظر فاما الخبر فانه يحتمل التأويل فانه يجوز أن يكون المراد به التيب أحق نفسها لانه لا يملك تزويجها الا بالنطق واسكر بخلافه واما احتمال التأويل أولئاه على ما ذكرت بطريق بوح العلم وهو انه قد اجتمع لذكر البالغة الأسباب التي يسقط معها ولاية الولي ونسقت نفسها في التصرف في حق نفسها لان امرأه إنما تصطر الى الولي لعدم استقلالها بنفسها كصغر أو حوص فدا اجتماع فيها لأسباب التي تستعصى بها عن ولاية الولي لم يجز ثبوت ولاية عليها في التزوج بعد ادائها ولان في الخبر ما يدل على صحة هذا التأويل من وجهين أحدهما انه ذكر الولي وأطلق ولم يوصل بين الأب والجد وعبرهما من الأولياء ولو كان المراد ولاية الأجداد لم يطلق الولاية لان غير الأب والجد لا يملك الأجر بالاجماع فتبأنه أراد به اعتبار النطق في حق التيب وسقوطه في حق الكرك ولاه فان واسكر يستأمر وادائها صحتها يدل انه أراد في التيب اعتبار النطق به احب الشيخ الاسم أبو اسحق فدل لا يجوز حمله على ما ذكرت من اعتبار النطق لانه قال صلى الله عليه وسلم أحق بنفسها وقد اقتضى اسم أحق نفسها في اللهف وانصرف دون اسطق وقولك انه أحق الولي فانه عموم ما حمله على الأب والجد بديل التعميل الذي ذكره في التيب فانه قال التيب أحق نفسها من ولها وذكر الصفة في الحكم تعميل والتعميل ثلاثة النقص فيحصل به انه عموم كما يحصل بالنقصان وقولك به ذكر الصيات في حق الكرك فدل على انه أراد به النطق في حق التيب لا يصح بل هو الخجعة عليه لانه ما ذكر اسكر ذكر صفة ادائها وانما الصيات وهو كان المراد به في التيب النطق لما احتاج الى اعاد الصيات في قوله واجكرت مره أما قوله ان هذا دليلا بوح النقص غير صحيح واعما هو قياس على سائر الاوليات والقياس يترك مانص فقاب الشيخ أبو احمد الى لا يجوز اما أن ندعي به نص ودعواه لا يصح لان النص ما لا يحتمل التأويل فاذا نظر انه نص حار التأويل بالدليل الذي ذكرت وما قولك في أحسن الولي على الأب والجد بديل التعميل الذي ذكره خوري فليس صحيحا لان ذكر الصفة في الحكم اعما يكون تعليلا اذا كان مناسبا للحكم لدى علق عليه كالمسرفة في بحاب لقطع واليونة غير مناسبة للحكم الذي علق عليها وهي احق نفسها فلا يجوز أن تكون علة ولان ما ذكرت ليس قياس وانما هو طريق آخر فحار أن يترك له التعميل احب الشيخ لأمام أبو سحاق فقال ان التأويل فلا يصح دعواه لان التأويل صرف

الكلام عن صاهره الى وجه محمله كعبور الرجل رأيت محمداً ورواه الرجل لبيد
 فان هـد متعمل فصار صرف الكلام اليه فاما ما لا يستعمل اللفظ فيه فلا يصح
 تأويل اللفظ عليه كما لو قال رأيت معاً ثم قال أردت به رجلاً فليدا لم يقل لأن العمل
 لا يستعمل في الرجل محان فكذلك هاهنا قوله الاسم أحق نفسها من وليها وقولك
 ليس بتعليل لأنه لا أساس للحكم فلا يصح لأن ذكر اسمه في الحكم تعليل في كلام
 العرب ألا ترى أنه إذا قال أقضوا السدي كان معناه لسرقته إذا قال خالسي العلماء
 معناه لعلمهم وقولك أنه إذا تخور فيما يصالح أن يكون تعيلاً للحكم الذي علق عليه
 كاسمه في الخاب لقطع الأثر التعليل للحكم الذي علق عليه طريقه شرع ولا يسكر
 في الشرع أن يحمل الثبوت عنه لاسقاط أولاً به كما لا يسكر أن تحمل السرقه علة لا لخباب
 القطع ولأن للحد وقولك هذا الذي ذكرت ليس بقس حصلاً بل جعلت استقلالها
 بهذه الصفات مصداً على أولاً به ولا يصح بهذه الدعوى إلا بالأسناد الى أوليات الناس
 في الشرع والولايات الناس في الشرع بما زالت هذه الصفات في الأصل ثممت ولأية
 السكاح عليها واداءت محض بالقياس ولو لم تكن هذا الأصل لما صح ذلك دعوى الاستقلال
 بهذه الصفات فإنه لا يسم أن أولاً به تمت في حق المخون والصغير بمقتضى انقل وأما
 يست ذلك بالشرع والشرع مأمور لا في الأموال فكان محض السكاح عليه قياس
 والقياس لا يعارض النص وقد ثبت أن الخبر نص لا يجهل التأويل فلا يجوز تركه
 بالقياس ولأن هذا طريق تمارسه مشته ودلت أنه إذا كانت الأصول الموصوعة على
 ثبوت أولاً به للحاجة وسقوطها بالاستقلال بهذه الصفات فالأصول موصوعة على أن
 النطق لا يستبر إلا في موضع لا يثبت به أولاً به وقد ثبت أن اسحق قد سقط في حق أنكر
 فوجب أن تثب الأولاً به عليها فقال الشيخ الإمام أبو علي رحمه الله النطق سقط
 أيضاً فقال الشيخ الإمام أبو اسحق هذا تكيد لأن سقوطه بالنص دليل على ما
 ذكرت وهذا آخر ما جرى بينهما والله أعلم

أبراهيم بن محمد بن إبراهيم بن مهران الأستاذ أبو اسحاق الأسمراني رحمه الله
 أثمة الدين كلاماً وأصولاً وفروعا جمع أشنات العلوم واتفتت الأئمة على تحليه
 وتنظيمه وجمعه شرائط الإمامة قال الخاكم الصوفي المراق بعد المقام بها وقد
 أقر له أهل العلم بالعراق وحراسان بالعدم والعصل فاختار الوطن إلى أن خرج بعد
 أخذه إلى سامور وبني به المدرسة التي لم يبق قبلها نيسابور مثله ودرس فيها حدث

[illegible]

وھن سمع قالت أنا أبا الشریف أبو اسائب ھو اللہ بن ابي اسحاق محمد بن حیدر
القرنی قرأه عنہ وھذا أسمع حدثنا الأستاذ أبو اسحاق ابرھم بن محمد بن وھم
ابن حنی الاسفراہنی ملا فی مسجد عقل بعد صلاۃ العصر یوم جمعی فی الحرم
سہ احدى عشرہ وأربعین ھو أول املاء بعدہ احدثنا الامام أبو یکر محمد بن
رھم الاسماعیلی حدثنا محمد بن عثمان بن شیبہ حدثنا محمد بن صاری حدثنا
مسلم بن خالد حدثنا یزید بن سعد عن محمد بن اسکندر عن صفیہ بن سلم عن ابي
ان مالک قال قال رسول اللہ صلی اللہ علیہ وسلم یغیب علی أثر تمانیۃ الاوی می مہم لعمہ
آلاف من بنی سہیل

﴿ ذکر تحف وفوائد عنہ ﴾

تکلم الأستاذ الاسفراہنی فی کتاب الخلی فی أصول الدین عن قول الشافعی رحمہ اللہ
عن الامام لا یرک شرب و یرک مس کہ شرب لا یحصبہ لکن لو قارہ اعتقد
عدم اعم او نحوہ من کفر بہ جمع خدمہ و کفر کانتات مثلاً یوقارہ عنہ د
حروح الشیطان عن برھن ومفادہ کما یقول الخوص یرفع شرب بصریہ بل
ارداد شرب کا نحو سہ و حدیثی دیک (قال) فی حدیث ۹۰ لکن لا یرید ولا یفہم
وان الکفر یرید ویفہم فہل دیک وہن من حدیث اخی سہل حدیث ابو سہل
ع د ابرھم بن الحسن بن علی الشیبہ بوری من لاسد فی اسحاق داروی عن
اشیخ لاحداث عنہ و وہا فیہ و ذکر حدیث یقویہ ثم احدث ہذا بن روی
لحدیث عدولہ ولا یخبر عن بہ نہ کہ حاب لا دیک دیک لا یخبر عنہ و ہذا لدی
رہ و وعدہ و منہ فی ہمدہ فیہ فی رحمہ دود اعطاری و ذکر تمانیۃ عن بنی یکر
الاسماعیلی و بنی علی برحاجی و فیہ نہ لا یرجع نہ کورہ عن الاوتہ فی برویہ بل
ھمدسواء وانہ د سمد من لاسد حدیث ۹۰ غلط من کتاب ہم یخرد کر سم دیک
الرحل وقت لاسد و من منہ نصف فی جمیع احداثہ و نہ د قال لا د و المثل عن
حالہ یفہم بدل شمع سعد و ما شہہ یرد یفہم حدیث مرعون فیہ عربا نصیر
دحالا کد بہ نصف جمیع احداثہ و بنی روہا عنی و جہا ہاقل برہمی عن الأستاذ
ابی اسحاق ان لام تفق د عنی جہا ہاقل کما یفہم ھو عنہا و ہد مشکل فانہ
لا یجوز فیہ اسیرۃ فار اسیرانہ فی لاسد من لانی لاشخاص و من انک شمع لام
داعیہا منک لال اخل نابع لال لا لاریہ د ذکرہ و کتب سمع لام لخل

وقال كان في عدة علوم منها ما حدث واقرأت ومعنى تقرأ والقلم والادب
 به تصانف كلها حصة فلا كان في لهد والعلل من ادب انه قال لم يجد شرف
 فضله بهاء هذا لان الاسم كان له بهاء في اصلاح وقد رأت بهاء بكافي
 في اقرأت وهو كتاب يشمل على علم كثير في مختلف عدة وفي كتابه المذهب
 يعون لقب حجة من أصحاب أبي الحسن يعني من سريخ منهم من سمع الحديث
 منه ومنهم من سمع عليه ومنهم من حكى في عنه حكايات قال من اصلاح ووجدت
 عن الحاكم ان عدد تلك به ذكره فقال كان من صاحب أبي الحسن وسمعت به في
 معرفة تقرأ ان طلب العلم بحر من واهل من اجل ما لاهل من حيث
 بهاء بهاء (ف) وقد شارب وفاته عن الحاكم بهاء في شعب سنة أربع عشرة
 وأربع مائة ومات الحاكم سنة خمس وأربع مائة وقد حدث هو ايضا في كتابه مذهب
 عن الحاكم وأكثر فيه نقل عنه وقد عقب من كتب مذهب هذا فوائدها
 فيها قال سمعت أن القاسم عبد الله بن عبد الله بن ركي نقول سمعت في درسته
 حكى لي به صلي على أحمد بن حنبل سمعته ابا رجل وسور لقب مرة وذكر
 ذلك في باب أربع وثلاثين من الجزء الثاني من مذهب والجزء الثاني ويشتمل
 على ثلاثة وسبعين مائة حرا كنه حرام وقد رآه وأرسلوا بأولها في المذهب
 اركى واحرها في العهد روت عن شافعي في فصل اعلم والعلم وذلك سنة ثلاث
 وستين أولها في شرح المسمى في لغة والتربية حرها حدث من رواه في أوله عظم
 والله كره هو آخر لاربعين اتي هي حرا الكتاب

عن سفيان بن عيينة بن محمد بن عبد الله بن محمد بن علي بن أبي الدرداء النوفلي ثم
 النيسابوري بعد أبي بكر الطوسي قال به عدد حرام في لادب لاصل حرام به
 نه من من أركان فهم أصحاب الشافعي درس بفقته على أبي بكر الطوسي قدما
 قال وسافر الى العراق ورجع مع الشيخ أبي محمد الحلي ورجع لاسلام يعني بمشوى
 أبي القاسم واليه في وقت ان السماع كان شيخ فقها حسن السيرة صاحب دها كثير
 السماع والزوجة به صدوقا سمع أن يعقوب سهل بن محمد الصعلوكي والقاضي نا عمر
 القضاة والشيخ نا عبد الرحمن السلمي ونا بكر الحنفي وحلائق وذكر عبد الله
 بن مولى سنة سبع وتسعين وثلاث مائة وذكر غيره انه ولد سنة خمس وتسعين قال من
 السمعى والاول شبه قال وسمعت أن حسن علي بن جعفر لكتاب نقول يقال انه

توفي سنة تسع وسبعين وأربعمائة

✽ إسماعيل بن عبد الرحمن بن أحمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن عاصم بن عاصم
 شيخ الإسلام أبو عثمان الصبلي لقيه أحدث بمصر الحبيب لواعظ المشهور
 الاسم الملقب بشيخ الإسلام لقيه أهل السنة في بلاد حراسا ولا يقول عند طلابهم هذه
 اللقبه غيره وأما محبة تدينه هر وفعما تارت نفوسهم من هذا القاب عمدوا إلى
 أني سعد بن عبد الله بن محمد الأصباي صاحب كتاب دم الإسلام فقبوه بشيخ
 الإسلام وكان الأصباي اشترا به رجلا كثر البده مجددا لا به يصاهر بالتحميم
 ومثبه وين من هذا السبه وقد رُبع في كتبه دم الكلام حتى ذكر ان دماغ
 الاسمية لا يحسن وكتب زري السج (الده جفت على موضع من كتاب دم الكلام
 ويسرى عن لمصر فبه ولا يدري أها كمال الاربع سمها هل لبدعة الاربعون
 في السبه يقولون بها كتاب تقدم له كتاب كتاب كد وكذا لا يحسن كان لا يستحق
 هذا القاب وإنما لقب به تقصدا ومها به تاني عمد وليس هو هذا وكان أهل هراء
 في عصره وثمن فله بقدرة وساج به من غنده من القشف والتعبد وفتة تكفره لما
 يظهره من انشده ومن مصنفه حتى فوقت نحوه سهام على الإسلام كتاب دم الكلام
 وكتب انقرو في لصفه كتاب الاربع وهذه الكتب ثلاثة أبار فيها من عقاد
 اشبهه وقصص وله قصيده في الاعتقاد مني عن المصنف في هذا المعنى وله أيضا كتاب
 صول لشارين في المصنف كان شيخه في يدس أبو عباس بن بيمبه مع ميله إلى
 اصبح من هذا سكتا ساعى مديس شارين قال شيخه به هي وكان يرمى بالاسماعيل
 بالاعتقاد لسان هذا الكتاب وعقول به مشتمل على لأخذ لقبه ولاشاعرة يرموه
 «مشبه ويقولون به كان بعض شيخ الله أبو الحسن لأشعري ولا لا اعتقد فيه
 به بعد لأخذ ولا اعتقد به بعد اشبه به ساء من الاشاعرة وان ذلك لم يه
 علم الكلام وبصيده لأشعريه فقد رأيت فوما أبو من ذلك وكان شديد التعصب
 بعرق حبيبة بحيث كان يند على سبه على صاحبي عنه تقيده محمد بن طاهر

بالحسنى ما سببت دون أمت فوصيتي بفاس أن يتحصنوا

ورد روى عن شيخه القاضي أني كرا الخيري الكوفي شعره كل هذا تعصب رائد بالله
 من الأهواء ودكر أني إسماعيل جارح عن عرص هذا الكتاب فصار ما كان يدعى على لعرق
 بيه وبين شيخ الإسلام على أحقيقه أي عثمان الذي نحن بمرحمه لأن قسعدا لي ترجمه فقولا

[illegible]

أَسْجَى أَنْ تُكَلِّمَ فِي حَرْ وَجْهِ فَقَالَ الْأَمَامُ سَهْلُ اضْطَرُّوا إِلَى عَفْوِهِ وَلَقَدْ أَكْثَرَ
لَا تُنْهَ أَتَى عَلَيْهِ وَلَهُ تِلْكَ مَدْحُهُ شَعْرَاءُ فِي حَسَدٍ إِلَى وَجْهِ شَاهِدٍ وَمَشِيدَةٍ عَا يُعْزَلُ
دَكَرَهُ مِنْ ذَلِكَ مَقَالٍ فِي نَصِّ مِنْ دَكَرَ أَنَّهُ الْأَصْحَابُ

سَمِعْتُ مُحَمَّدَ بْنَ سَعْدِ بْنِ أَرْحَاحٍ عَنِ عَلِيِّ بْنِ حَمَّادٍ عَنِ ابْنِ مَرْزُوقٍ عَنِ ابْنِ
وَكْبَةَ أَنَّهُ بَصَرَ خُجْجِي إِلَيْهِ مَدْرَسَ سَمِعَ حَصَنَةَ مَدْرَسَ الْأَنْبَاءِ
سَمِعْتُ اللَّهَ عَزَّ وَجَلَّ يَقُولُ وَكَمْ قَرَأَ عَلَيْهِ آيَةَ الْإِيمَانِ
لَعَنَ يَتَحَرَّ وَآلَ بَنِي فَاحَرَدَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ
بِوَسَادِ سَجَالٍ حَيَاةً مِنْ نَحْبٍ عَنِ لَئِي عَنِ الْقُرْبَانِ
فَدَكَرَ كَانِ دِينِي عَلَى أَتَمَامِ رُؤْيَا مَدْرَسَ رَبِّ رَبِّ مَدْرَسَ دِينِي
قُلْ لِلَّهِ رَحْمَةٌ عَظِيمَةٌ وَمَعْرِفَةٌ كَمْ نَعْتَمِدُ سَعْدِ بْنِ مَرْزُوقٍ

وَقَالَ فِي الْبَارِعِ الرُّوْيَانِي

مَدْرَسَ الْأَخْلَافِ مَنْ فِيهِ عَنِ ابْنِ مَرْزُوقٍ لِلْمَدْحِ فِيهِ سَعْدِ بْنِ
وَلَهُ مَا فِي سَارِ حَاطِبٍ وَهُوَ عَفْوٌ كَأَنَّهُ سَعْدِ بْنِ

وَقَدْ عَاشَ بَيْتُ حَمِيدٍ مَدْرَسَ مَا قَتَلَ أَبُوهُ شَهِيدًا إِلَى حَرْ عَمْرٍو فَكَانَ مِنْ مَضَاءِ اللَّهِ
بَعْدَ أَنْ كَانَ مَدْرَسَ الْحَسَنِ فِي حَكَاءِ الْأَنْبَاءِ وَتَعَبَ يَوْمَ الْأُخْمَةِ فِي حَابِ الْحَسَنِ عَلَى
الْعَدَدِ الْمَوْفُوعِ مَدْرَسَ بَيْتٍ وَسَمِعْتُ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ
مِنْ تَحَارِيٍّ مُشْتَبِهٍ عَلَى دَكَرَ وَهُوَ عَظِيمٌ وَفَعْلٌ وَتَدْعَى فِيهِ أَعْيَاءُ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ
عَنِ رُؤْيَا لَأَمَلَةٍ فِي كَشْفِ ذَلِكَ الْأَمَلِ عَنِ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ
حَدَّثَ نَشْرَى الْحَرْبِ دَعَا لَهُمْ إِلَى صَحْبٍ حَبِيبٍ فَكَانَ يَرْمِي وَالْخَارَ نَحْرًا وَنَشْرَى
وَقَبْلَ قَاتِ الْأَمَلَةِ فِي الْحَبِّ فَاشْتَدَّ الْأَمْرُ عَنِ عَمَلِهِ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ
ذَلِكَ وَتَقَرَّرَ مِنْ تَحَارِيٍّ فَهُوَ عَالِي الْقَامِ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ مَدْرَسَ
الْأَمْرُ وَمُتَأَثِّرُهُ وَنَالُ فِي الْحَبِيبِ وَالتَّحَدُّرِ وَتَرَفُّهُ ذِكْرٌ وَتَعْرِفُ فِي الْحَالِ وَعَدَهُ
وَحَمَّ سَطْنٍ مِنْ سَعْدَةٍ وَرَلْ مِنْ أَمْرِ فَكَانَ صَبِيحٍ مِنْ وَجْهِ وَحَمَّ إِلَى الْحَمْدِ
إِلَى قَرِيبٍ مِنْ عَرُوبِ الشَّمْسِ فَكَانَ سَقْلُ صَبْرٍ وَصَبِيحٍ وَتِلْكَ فَلَمْ يَسْكُنْ مَدْرَسَ
خَمَلٌ إِلَى بَيْتِهِ وَهَقَى فِيهِ سَنَةٌ يَمُومُ بِمَعْنَى سَلَاخٍ فَلَمَّا كَانَ يَوْمَ الْخَمِيسِ سَارِعَ مَرَصَّةً
صَهْرَبَ نَارَ سَكْرَةِ أَمُوتٍ عَلَيْهِ وَوَدَّعَ لَدَدُوهُ أَوْعَدَهُمْ بِالْخَيْرِ وَبَهَاةٍ عَنِ لَعْنِ الْحَدُودِ
وَشَقَّ الْحَيُوبِ وَالْيَابِخَةُ وَوَرَعَ اصْصَوْتُ مَسْكَاتٍ تَمَدَّدَتْ بِمَقَرِّي أَنَّى عَدَا اللَّهُ حَاصَةً حَقَّقَ

[illegible]

ابن حريجه وأبى الحسن الخفاف وعدارحن بن أبى سريح وأبى عبد الله
أخاض وأبى بكر محمد بن عبد الله الخورفي وغيرهم فإن ابن السمعي وسمع منه عدم
لا يتصور (قلت) منهم عبد العزيز الكندي وعبي بن الحسن بن مصري وابن لقاسم
الصيصي وأبى عبد الله الخثمي وأبى بكر أبيه أخوه أبو عبد الله الخراوي وتقدم في
كلام عبد الصادر أنه توفي لأربعين بل مقصود من المحرم سنة سبع وأربعين وأربعمائة ولو
لم يكن في رحمه هذا الرجل لا ما كثرناه من قول أبيه في به امام بسبب جفا
وتبجح لأسلام صفة لنكفي في الدلالة على غيوشه شاططت في تقدم من كلام أئمة
عصره وبه قال من لأسلام وكه من طوس درس لأسلام مثله بس هو وما
أطس بالمرالي فإن العزلي لم يكن له هذا الزمان وسعد بن بكر كتب كتابه للزعماء
فيه مع وفاته قبل مبالاه وأبى القاسم الخثري كان بسبب بوره كان وقت وفاته
غنائ كان بسوس ويس سعيد والله أعلم

ومن الفوائد عنه

قال عبد الصادر الخراساني من فضائله نصم الشمر على مديح من ساء له في
مديح بلجده نامي وقد شد له الثعالب في ثمة بيده

اد لم أصابواكم وبواكم وم بن معروف منكم ولا البر

وكتم عيبي مدي أن عدي من أجل مد تعالين لرا

(وهذه وصيته وقد وجدته بمشق عند دخوله إليها حيا)

هذا ما وصي به سباعيل بن عبد الرحمن بن سباعيل بن عثمان الصابوني وأعطى عمر
المتعط لموقط عمر المتعط الأمر عمر المتعط أن حر غير من حر المتعلم المعروف

المخوف لمقصص مطرط بسرف مقفوف للنبش المتعرف لوائق مع ذلك رحمه وبه
أراحني لعمره لمحب لرسول الله صلى الله عليه وسلم وشيعته قد عني الناس إلى تسميت

بسته وشرفته صلى الله عليه وسلم وأوصي وهو يشهد أن لا إله إلا الله وحده لا شريك له
لما واحد فرد صمد لم يجد صاحبه ولا ولد ولم يشرك في حكمه أحدا لاوا

لآخر الظاهر الماطن حتى القيوم باقي بعد فة خلقه بطبع على عادته أعلم بحجاب
أعيوب الخير بصائر تقف مدي أعيد المعفور ودودده لعرش لمجد الله

يريد بس كماله نبي وهو سميع البصير هو مولانا نعم أبولي ونعم البصير يشهد بذلك
كله مع الشهادين مبرا بساه عن محبة اعتقاد وصدق هين وتحميها عن المنكرين

الخاضع وبعبارة يوم الدين ولا تسع ما ولا سون الا من اتى الله بقلب سليم يوم
 لا يبقى مولى عن مولى تشا ولا هم يصرون لا من رحم الله انه هو العزيز الرحيم
 وشهد ان محمدا عبده ورسوله رساله بالهدى والحق ليظهره الى الذين كرهوا
 كره المشركون وشهد ان اخيه حق وحمته ما عند الله شرفا وتعالى فيها لا وليته حق
 وبان مولاه المكرم حل حاله ان يحماها متواذ ومثواه فصلا من كرمه وشهد ان
 الله ما عند الله فيها لا عدته حق وبان الله مولاه ان يحبره من ويرحله عنها
 ونحوه من العثرات قال الله عز وجل من ربح من ربح عنك وادخل الجنة فقد فاز
 وما اصاب الدنيا الا متاع اهرور وشهد ان صلاته وسكته وبحبائه وعنه الله رب العالمين
 لا شريك له وبذلك صرنا واما من استغنى وحمد الله وبان استغنى وبانه رضى بالله ربه
 وبالاسلام دينه وبمحمد نبيا ورسولا وبان الله على ذلك نهي وعنده ثواب ان شاء الله
 عز وجل وشهد ان ملائكة حق وبان ادين حق وبان اساعه لارسل فيها وبان الله
 دامت من في السموات وشهد ان الله سبحانه وتعالى قد خلق وصر به ووصفه وانحه
 واراد كونه من فاعله ووعده حدس انوار غيبه وقد اشر ورحره وم برصه
 ولم يحده واراد كونه من صر بكمه غير راس به ولا مح له تعالى ربنا عما يقول
 الظالمون علوا كبيرا وعقدنا بان صر بكمه او يحجب ورصاه وحل ان تقدر امد
 على فعل شئ لم تقدره عليه او يحدث من امد مالا يريده ولا تشاؤم وشهد ان القرآن
 كتاب الله وكلامه ووجهه وبانه غير مخلوق وبانه الذي في اصحاب مكروب
 وبان الله مقرر وهو في اصدور محفوظ وبان الله مسموع قال الله تعالى وبان احد من
 المشركين استسجد فاستجبه حتى يسمع كلام الله وقاب بل هو آيات يثبت في صدور
 الذين هو الله والهم وقال ان ليس ياوب كتاب الله وقال وبان هو الا ذكر وقران مبين
 وشهد ان لا عدل بعد يق بالحق وبان امر الله ان تصدق به وقران فائس بالامر الله
 ان يقره وعمل بالحوار وبان امر الله ان يعمل به وبرحره ورحمه من كسب
 قلب وقوبه وعمل حو رحه وركل وشهد ان الله سبحانه وتعالى مستو على عرشه
 استوى عليه كما بينه في كتابه في قوله تعالى وبان الله الذي خلق السموات والارض
 في ستة ايام ثم استوى على العرش وقوله استوى على العرش الرحمن فاستان به خيرا
 في باب آخر ورسول صلى الله عليه وسلم سليل ذكره فيما هل عنه من غير ان يكسبه
 سواءه عليه او يحمل لعمله وحمه او وحمه سليل الى اناب كبريته اذ الكيفية عن صفات ربنا

[illegible]

[illegible]

اساعه بل يأمرون الأخ والأخت وغيرهم أن يحلوا في المدرسة ولا يدخلوا الدار
 ويساعدوا الأحداث في قرعة تمر له مداده بالدعاء فإني لله سبحانه وأعلى أن
 هو عليه سكرات الموت وسهل له فتحه عقبه موت على الألام وأسنة في سلامه
 وعاجه وأوصي أن قصي نحه وأحب ربه وفارق روحه جسده ليشتد دمه وتعمص
 عيانه وقد أعتاؤده وسجى ثوب ولا تكشف عن وجهه يسطر له لأن يأنس
 عاسه فيجعله إلى مقتله حمل الله ذاك حتى يتركه عليه ونظر من الرحمة إليه
 وعمر له ما قدمه من الأعمال الستة من يديه وأوصي أن لا يح عليه وإن شفع ويؤوه
 وأقرؤه وأحاطه بجميع أسس من رحمة الله تعالى عنهم عن شق والخلق وعزير
 للثيب والبرق ولا يسكن عليه لا تكاد حارب ودموع عن لا يندرون على ردها
 ودهم ما وأد دعاءه بل ورر شمس وحش وجوه وتصم وخلق شعروقه ونحرق
 ثوبه ثم ربه وقسمه فلا وهو يرى من من شأن من ذلك كما يرى أني صلى الله
 عليه وسلم منهم وأوصي أن يحل نحه وعسبه وكببه وحمله إلى حفره ولا
 يحس ولا سلطان له وإن مات محجوه النهار أو وقت ربه أو كرامة لا يؤخر تخيره
 إلى العدا ولا يترك من أهله في الليل أصلا بل يحجب أمره فسقل إلى حفره فلا
 بعد أن يسل وراو يحل في آخر عسبه من عسلاه كافر ويكمن في ثلاثة أبواب
 يصح سجوليه له جذب فانه توحد سجدته كمن في ثلاثة ثوب يصح من فيها
 فيص ولا تخافه وتحرق كفه ور لا شفق من ربه عنه وسرع السر شجراته
 كما أمر به رسول الله صلى الله عليه وسلم وتجدد عسلاه عليه إلى عسله حسين وصبي
 عليه ولده أنه يصبر كل حصرا فان عجز عن تقدم بالصلاة عليه فامر بصلاة عليه
 إلى أحبه في علي ثم إلى أندسه فدمي ومن يدي ولده أشهد رضى الله
 تعالى عنه وبأجله خدا وتعب عابه أسه ولا شق له شق ولا يتجدد له ثوب
 أصلا ولا يوضع في أسنوت للحمول إلى الصلى ليوضع على حذرة ممدود في كمن
 مسجى ثوب يصح ليس فيه يرسم تحال ولا يصح قدمه ولا يخصص برش عليه
 الماء ويوضع عليه الحصى وتمكت عند دبره مقدار ما يتحر جزور ويقسم لحمه حتى يعلم
 ما راحه به رسل ربه حل وعلا ويسب الله تعالى على رأسه له لثيب الموعود
 لحمه المأمون في قوله تعالى ثبت الله الذين آمنوا بقول لست في حياة الله وفي
 الأحره ويستقر له وولديه وتجمع مؤمنين ومؤمنات والمسلمين والمسلمات ولا يمسى

بل يذكر بالدعاء فان المؤمن اذا قرأ كان كالعريق المبعوث ينتظر دعوة صاحبه
تأخذه ولا يمكن أحدا من الجوارى والساء أن يكسفن رؤسهن وأن سدنه في ذلك
الوقت بل يشغل الكل بالدعاء والاستغفار لعل الله سبحانه وسألي يهوى عليه الأمر
في ذلك الوقت ويسر خروج مكره وكمر من قبره على الرضا منه ونصرفه عنه وقد
قالا له سم بومة العروس فلا روعة عليك ويصحب في قبره ناسا من الجنة فضلا من الله
ومنه فيموز فوزا عظيما ويحور ثرنا كثرنا وبناتنا وورثنا كريما رحيمنا اه
﴿ اسماعيل بن عبد القاهر بن عبد الرحمن بن محمد بن حسين الاسماعيلي ﴾
أبو سعد الاطروش من أهل حران قال ابن السمعاني كان والده عالم وارهد درس
القرآن والفقه وكان عتيدا في الطائفة فله صدقة أصيلا مملوءة سمع أنه الحارث محمد بن
عبد الرحيم الاسواني وعبد القاهر بن محمد الفارسي وغيرهما وتوفي به سنة إحدى
وسبعين وأربعمائة

﴿ اسماعيل بن علي بن المثنى أبو سعد الأستر هادي ﴾ أبو عبد الله الصوفي المعروف قدم
بباصور قديما وبنيها مدرسة لأصحاب الشافعي كتابه وروى عن أبيه وعن علي
ابن الحسن بن حيوة روى عنه محمد بن أبي جعفر القاسمي و أبو بكر الخطيب البغدادي
الحافظ وأحمد بن سنان وغيرهم مات في حدود سنة زعمه وأربعمائة

﴿ اسماعيل بن الفضيل أبو محمد الفضيلي والد الإمام أبي عاصم النعماني الهروي ﴾ ذكره
أبو النصر عبد الرحمن الهروي في تاريخه فقال هو الفحل المكرم والإمام المتقدم في فنون الفقه
وأرواح العلم توفي سنة ثمان وثمانين وأربعمائة والفضيل مصنف كتابه وفتح صناديق المعرفة وسكون
أبيه آخر الحروف في آخرها للام نسبة الى الفضيل اسم جدده والله تعالى أعلم

﴿ اسماعيل بن مسعدة بن اسماعيل بن الإمام أبي بكر أحمد بن إبراهيم بن اسماعيل
الاسماعيلي ﴾ الإمام أبي القاسم من أهل حران من بيت العلم والفقه والرياسة كان
صدرا رئيسا وعلميا كبيرا بعدد وعي على فهم ودراية وديانة جيد الفقه مبلج النوع والطبع والنظم
والنثر ولد سنة سبع وأربعمائة وقيل سنة ست بحران قال ابن السمعاني والأول
أشبه سمع أنه وعنه مفصل وحررة السهمي والقاسمي أنه بكر محمد بن يوسف البائلي
وأحمد بن اسماعيل الرطبي وجماعة واقفاصا أما عمر السطامي وحلقا وروى عنه راهر
ودحية ابن الشحامى واسماعيل بن لسمز قدى وأبو منصور بن حمدون وأبو اندر

الكرخي وآخرون قال أبو محمد عبد الله بن يوسف الخرجاني فيه أوحد عصره ومروءة وفيه إلقاء ولاد واورع والرهة سمع حواد سراع لمعوا في الصلاة والبراء أو أورد في أحد إلقاءه عن عمه بن نعلان بن نصر السجزي وله شعر وترسل وحسن خط وفيه اليوم المدرس والفتوى ولأهله اسمي وقال ابن اسمعيل سافر إلى بلاد ودخانها وروى الحديث بها مثل باب نور وأنرى وأصهول ودخل بغداد حاجا وحدث بالكامل لأن عدى ونابح خرجا وغيرهما انتهى وما دخل أبو القاسم هذا بغداد دخل عليه أبو اسحاق الشيرازي مسما قدم إليه واستقبله وقال لا أدرى بإيهما أنا أشد فرحا بدخول مدينة السلام أو رؤية الشيخ الإمام فالتحق بأهل بغداد قوله « توفي بخرجان سنة سبع وسبعين وأربعمائة »

﴿ بن جعفر بن أبي ﴾ أبو منصور جليل ومال مفتاح اسم الموحدة وآخرها آخر الحروف مشددة وهم من رتبة ساء أو ساء مفتوحة بدل آخر الحروف وفيه على الشيخ أبي حامد وكان من مدرسي أصحاب الشيخ أبي حامد وحكي أنه أراشد الحسن في الحقيقة قبل التحلية كيف يصح من اسمه هذا فقوله « صبره عند الله قال الطيب سمع الحديث من أبي الحسن بن المهندي نعم أخيه وأبي القاسم الصمداني وغيرهما قال « كتبه عنه وكان معه مائة في أول محرم سنة اثنين وخمسين وأربعمائة »

﴿ بابل بن علي بن بديل ﴾ مفتاح اسم الموحدة وكسر لاد ثم آخر الحروف سا كنة ثم لام أبو ريدى ويرد في باب الموحدة بعددهر « سا كنة ثم راي ثم بون ثم دل كنيته أبو محمد وصاب أبو القاسم وأبو عبد الله تفعه بغداد وسمع القاضي أبا الطيب والحسن بن علي الطوهرى وأبو الحسن بن مهندي وأما أصحابه من الثمانون وغيرهم روى عنه « اسماعيل بن أسمر همداني وبنو عمر بن كاذب وجماعة مائة سنة خمس وسبعين وأربعمائة والله تعالى أعلم »

﴿ حمزة بن أبي ﴾ أبو مسلم الجليل أحد أصحاب الشيخ أبي حامد وهو ولد الشيخ أبي منصور المتقدم سمع حديث من أبي بكر أنقرى وابن نعلان التميمي روى عنه الخطيب وقال مائة سنة عشرة وأربعمائة قريبة بردي ساء موحدة ثم راي مكسورة ثم ياء مشددة من تحت سا كنة ثم دال معجمة

﴿ حمزة بن الحسن بن حمزة بن العباس بن عبد الواحد بن جعفر بن سليمان بن علي بن عبد الله بن العباس القاسمي أبي محمد بن القاسمي أبي عمر بن القاسمي أبي القاسم ﴾

دخل لا حرم من غير نجاسة سواء دخل بمرص النجاسة أم لا حرم أصلاً وبظهر عددي
ترجيح نكراهه ومن دخل لأجل النجاسة وهو ماضٍ في رعي ورجح وترجيح
عدم كراهة الصلاة ومن دخل لا حرم أصلاً فيبحث عن ذلك في نقل الشديحي عن
الشافعي والأصحاب أن ما هو داخلاً من النهار والعصر فقد يتأخر عليه أن ينقل
بعد ذلك في وقت الظهر قال لأصحابه بعد العصر ولم أجد في الله حرمه وكانه حكاية في
انعاقه وقد أقر الشيوخ لعدم من يوسع خلاف ذلك وكانه لا يركل الشديحي مع
أن المسئلة محتملة

عمر حسن بن عمار حسن بن الحسن بن عمر بن حفص بن زيد الشيباني في سنة ١٢٠
به نكس أبون وسكون آخر الحروف وفي آخرها بهاء بلمة صغيرة بين يمين
واسمها هو أمية الحسن بن محمد بن عبد الصافي الحسين وشيخ إبراهيم بن زورودي
قال ابن السمعاني إمام فاضل ورع عارف بالمدح انتشر عنه الأصحاب سمع الحديث
من أسدده بن أبي نعيم الحسين ومن أبي عبد الله محمد بن محمد بن إسماعيل الباقوي
وعنه وكان وفاء في حدود سنة ثمان وأربع مائة قال أبو حمزة في أوائل حديثه
من كتب مواعيد أصحابه ولو قال له يأمور حر قدس صريح في القذف بأنه يؤمن
وعن الشيخ إبراهيم بن زورودي أنه حكى عن أسدده الشيباني أنه قال هو صريح لا يناد
الناس القذف به منى وقد سجد الشيباني في سجدة رعي بالنعى بالنساء لثبته من
من قوى بعده آخر الحروف ثم اسمها هو الشيباني هذا فاصطد ذلك وانزع مسطور
في ما بين الشيخ زهير وفيه مغللة لأنه عن عبد الله أحق الحسن الشيباني قال إبراهيم
في حديثه ذكر في باب حد القذف قالوا أنه كسبة أدبى فيه الأمانة
والأسان قد يؤخر عنه لبعض الأصحاب ثم قال وقال شيخنا الإمام الحسن الشيباني
هو صريح في القذف لا ينادي الناس القذف به وقال أحمد بن حنبل في شرح الإمام عبد الله بن محمد
أن يحد هذا كسبة من صريح من إسماعيل كقول الله جلالة الله على حرام انتهى
وذكر الصافي الحسن في التبعة وقال به صريح خريز يعرف بالقذف به ومنه فيما
أحب أحد الحسن الشيباني وحكاية صاحب المصنف في باب حد القذف عن إسماعيل بن محمد
أن أن يحد قائل هذه المقالة ومنه حديثه بعبارة القاصي الحسن ومنه أحدهم بعبارة
الشيباني ولمن هذا في بلادهم أما بلادنا فلا تعرف هذه العبارة فبالأشبه لا يحد
صريحاً ولا كناية والله تعالى أعلم

الحسن بن علي بن سحاق بن ابي الحسن النعماني **رحمته الله** الورع الكرمي العالم الفاضل أبو علي
 الملقب بتمام الملك ورع على الملوك في سمعته وعاب الصراخ وكاتب له النصرة مع شدة
 مدتها وصاها في الخلفاء في عصاها وبها هي اعراقه كانه فوق سمائها ملك حاشية الفقهاء حاشاه
 وسلك في سبيل البر معهم سبيل لا يهد قدومه هو شهر من بني هاشم اندارس
 وشيد اركانهم وولاه حبيب أن يكون كاحلال لدارس كان حوذاً ليجل لديه كل
 ذي حيل وصاح وتنفس على ربح تائه مكث لليل وكافور اصباح طمس دكر من
 ذل سمع في مكارم من انوار حرم وعرس في انوار شجرات حسنة اشعره
 دولته كاهن قص وأيامه جميعاً عدن ووقته وبلد سماح معدن وعلمه شجاعة الامراء
 مصباح مشرق كل يوم من أيامه مقدرة نصف سنة وكل مدة من أحكامه امام لا نام
 فامس كل وسعد وسعد لو هدد اندهر بعدله يدعى نصر ووقته ولو عرس يد في كل
 ياد من الخلفاء من حسن بيدهم ووقته من جلس من اعداء حسن وعليه سبادة * وله من
 التذمة معهم ما شهد به في ابوابه لا خسر * تصاعد من الامراء * ويتدربون كان منزله
 اعلان من نعم الامراء * حديق ارض من النسيم * ومحاسن في نصرة النسيم

تلى صلاة شرد عن جهده فيكاد يلقى السجح قبل لقائه

وصية وجه لو تأمله امرؤ صادى الخواشع لاروى من مائه

ورقمه في انصاف قدم النكاح والمنة واحاف في لله سطشه كل ذي يد عديه بعدو
 امدد القوس مصدئة حتى اقربته بالعدل عصمه اسلاطين واستقرت في أيامه الامان
 الناس لا يخشون ارله المعاني ورأس حوده حجل اعداء واحرب كل عطاء حرن
 ثم تراء النفس الا في آمال ايقعه واحلام تمام

ليس التعجب من مواهب ماله من من سلاتها الى وقاها

وربك هيجاء لم يكن له حاجب لا مواصى الصفا ولا طليعة الانهال الاسه
 على رؤس الرماح

ولا كبت الا المسرفه عنده ولا رسل الا الخفيس امر مرم

وم يجل من بصر له من له يد وم يجل من شكره من له ثم

وم يجل من اسمه عود مرم وم يجل ديدن وم يجل درهم

يرفع واد الاسلام وبسمع نوح الحمام على اتم نزلهم حمام وهو موقوف كل كفى ويرغم
 انك كل مشرفي وسهرى

على عاتق الملك الأعرنجارية وفي يد حار السوات قائمه

بها تلتشكون كلمة الله هي العليا * ويواصل إلا يدع في حى الأعداء حيا * ويبدد حيث
تتأخر الحيد استأنط * ومخوور فلا سمع الأمن يقول وما الناس إلا هالك وابن هالك
في جعل ستر الميوز عاره فكانت يصرن بالآدان
قد سوت روس الحان شعورهم فكان فيه مشقة امران
ان السيوف مع الدين قلوبهم كقلوبس اذا التقي الخمران
يلقى الحسام على حراة حده من الحان يكلم كل حان

أسمة مسومة وسمة مسومة وأيام هذه ماثورة ورمن بالنعماء مشحون * وهو الرمن
السالف اذا اعتبرت السون * واحل وكيف وفي ذلك مرد أمي وء مون * وكل أحدي
رمن هذا أمي وماثون

فلا عقر لا نجد مديحة ولا حور الا في ولاية سون

وملك هو نظامه * وسلك هو واسطه داغدتامه * وافك هو صاحبه اذا دحى طلامه
معل شجاع * ورحل يحفه على ساقه الانصل وهو سرر هذا الملك وفي احاطها الساع
مقدمه ساكر ومقدمه * واسد املاك وصر عامها * واندا لا بطول رأيا ومامها * لا تصع
الحرب عده اوزرها * حتى يصع به صاة ورارها * ويرجع الى الله تعالى رحمة فهو س
لا سالى ولى عها شهابها اورارها * ولد بها املاك سة ثمان وأرمدة وكان من اولاد
الدهاقين الذين ممتون في السابن نواحي طوس خفصه أبوه القرآن وشغله في التعمه
على مذهب الشافعى ثم خرج من عدايه الى عربة وحدم في الديوان السلطان ورقب
به الاحوال سفرا وحصرا وحدم في الدواوين بحراسان وعربة واختص بابي على بن
شادن وزير السلطان اب ارسلان بها حات وفاة ابن شادن أوصى اب ارسلان به
ودكر له كمائة وثمسة مائة مكانه في الورارة وم زل اسعد بمقدمه والامور تجري
على وفق مراده وانفق في أيامه من محاسن الاصل وشرب المذل وسط الاحوال
ماسارت به الركان وتفاوته الالة وحار به محط الرجال ومنهى الامال وأحدي
باء المساحد ولندارس والرماطات وفعل أصناف المعروف يتنوع أقامه واختلاف
أنواعه واشتدت مع ذلك وطأه وعطمت مكاته وترايدت هيئته الى ان انقصب دولة
اب ارسلان تلك هذه السلطان الكبير ملك شاه تدبير نظام الملك وكفاهه فاراداد
حرمةه ونصب عدت مرتبه وقدم بغداد مرارا مع السلطان وقوبل من الخليفة نهاية

الاحلاق والتعظيم وبني بغداد مدرسة ورماط وتوجه مع السلطان ملكشاه الى العراق
ببلاد الروم وفتح عدة بلاد من ديار بكر وريجة والحريرة وحلب وميتسج ثم عاد الى
خراسان وما وراء النهر وحررت أموره على السداد فهدد أموره في انقطاع الارض اليه
برجع الناس نامورهم وهو الخاكم لا كلمة غيره وعجابه معموره بالعلماء مأهولة
بالأشعة والزهاد لم يتفق لغيره ما تنق له من ربحهم العلماء عليه وتردادهم الى باب وثنائهم
على عدله وتصنيفهم الكتب باسمه بخصر سعادته مثل اني القاسم القشيري واني اسحق
انشيرازي وامام الحرمين وغيرهم وذكر التقية لم يكن في زمانه أكفاه في صناعة
الحساب وصناعة الآباء ووصوه بسداد الألفاظ فيهما عربية وفارسية وكان من
أخلاقه انه ما جلس قط لا على وضوء ولا نوحاً الا وتعل ويقرأ القرآن ولا يتلو
مستنداً اعظم له وينصحب اصحابه منه ايما توجه واذا أدن يؤذن أمست عن
كل شغل هو فيه واحابه بصوم يوم الاثنين والجميس ولا يمنع أحد من الدخول عليه
لا وقت الطعام ولا غيره اد جلس وحدث امراء عليه مرة وقت العشاء ومعهما قصبة
في حجرها من الحجاب شارب من السعادة اليه ففقيه بالكلية الصمت وقال انما يريدن
وامتلك لا يصل مثل هذه واما المحشورون فهم يوصلون عوسهم وبني مدرسة بغداد
ومدرسة سامع ومدرسة بيساور ومدرسة هراة ومدرسة ماصهان ومدرسة نهر ومدرسة
عرو ومدرسة تامن طرستان ومدرسة ماموصل وطاران له في كل مدينة بالمرق وخراسان
مدرسة وله في جاورستان بيساور ورماط سداد (قلت) وشيخنا الذهبي رحمه الله أوب من
بني المدارس وليس كذلك فقد كاتب مدرسته اليه في بيساور قبل أن يولد نظام
الملك والمدرسة السعدية بيساور ايضاً ساه الامير نصير بن سكتكين اخو السلطان
محمود لما كان والياً بيساور ومدرسة نائج بيساور بناها ابو سعيد اسماعيل بن علي بن
انوشيروان الاسفرايذي الواعظ الصوفي شيخ الخطيب ومدرسة رامة بيساور ايضاً بيت
للأستاذ ابي اسحاق الاسفرايذي وقد قال الحاكم في ترجمته الأستاذ لم يكن بيساور
قبلها يسمى مدرسة الأستاذ مثلاً وهذا صريح في انه بنى قلبها غيرها وقد أدت فكرى
وعب على طي ان نظام الملك أوب من قدر اعطاه فانه لم يتصح في هل كانت المدارس
قبله مما لم يطله الا والاطهر انه لم يكن لهم معلوم * وهلت من حظ امام الحرمين
في حطبة المناب ما قاله نصف نظام الملك * سيد أورى ومؤيد الدين والديب *
ملادالام * مستخدم لاسيف والفلم * ومن طل حل الملك بين مساعيه محدودا * وروا

انصر معقورا * فكم ماثر اور ر الحرب * وادار رحي انفس و نصرت * فلا بد
ارتدب * ولا طمعه الهية اريدت * ولا عرمة اثنى * ولا حدة في * قد سدت مسالك
المهلك صوارمه * وحصنت المداخل صرته * وحدث شكائهم لمرى عرته * ونحست
املكه * صله * ونحست ادب * فصاله * وفصله * وعم بره آفاق الالاد * وبقي انعى
عنها نار شاد * وحلى طلام اطام عدنه * وكسر قنار بقر بدله * وكاب حطه الاسلام شاعره
واقواء الحطوب ايها فاعرة * جمع الله برأيه الثاقب شدا * ووصل يمين هيته جنبها
و. صبح الرعايا في رعائته ودمعه * وانعس الحوادث عباها حبه * واندى يرهه سهاى
اسريره واشترى حبه والسم بغير في عمة يرحوه * الآس الساس في ادرج
آينه * وركم له تاح كل شامع مريه * وهذه ابيث درجى في عريه * اسهى وهدام
هذا الامم الحيل و ر لم يحل عن بعض حاشية شاهد عدل امير مهديار نظام الملك
عند هدم حجر الذي يحمي بكلمة الله بمون و ما حرون وعه انتشرت شريعه الله
أصولا وفروعا * وحكى الامير ابو نصر س ما كمال قال حضرت مجلس نظام الملك عند
هذا الخبر ودمى بعض زبب اخو شخ رقعة انه فوفت على دواته وكل مدادها
كثيرا فتاب امدد محمته ونيانه فسودت فلم يقط ولم يتغير ودمد يده الى ارقعه
فاخذها ووقع عليها فقه من حبه خشيت لا ستاد داره ففعل احدى حرى في رحت
انحب كان في يوم اربعون فر شافوت ربح شديده اذهب ارباب على اساطه الخصاص
فالتمس احدتهم يكفهم فلم حده فاسودت لدايا في عيني وقلب اقل ما يجرى صر في
وعقوتهم فظهرت المصت ففعل نظام الملك لعل اسما لهم نعمت منهم من اتوفوف
من ايدينا وما يحلو الاسن من عدد ماع وشعل فاصع يصدع عن تادية الفرض وماهم
الا تشر مثلا للمون كانم ويحاجون الى ما محتاج اليه وقد صلب الله عليهم فلا يحول
شكر نعمته مؤ حذتهم على ذب يسير قال امير حبه من حله * ويحكى عنه من هذا السب
بضائف كثيرة اقبل وفي هذه حكاية ايضا دلالة على كثرة ما كان فيه من الخشعة
لدلائله على ن بونة نمر شين عنده اربعون مهاب من كان يعمل لثوب ثلاثة كعاده
اسلاطين في بلادنا فيد على ان له مائة وعشرين فر شاوا كل يعمل ثوبين كمادة
بواب السطة والاسر الكر فيد على ان له ثمان فرشا وهد امير عصيم فذاب الشام
وهو اعظم بواب سلطان لاسلام في هذا الزمان لبس عنده غير ستة عشر فرشا كل
نوبه ثمانية هذا حاله وحال من قبله من رمن تسكر الى الار لا يردون على هذا القدر

و أكثرهم نفس عنه وكان من قبل سكر دونه ووميدون نسا على عضه وحشته
مع ديبته و حكى أن الأستاذ أن القاسم الششري دخل عليه مرة فوجد بين يديه
استدأرية فداصفه بمسرة وكاوا ثمانين حدر را مائين أحسن الملائس وكلهم
مرد ملاح ففصف الأستاذ ففهم بضم مكث أن الأستاذ أبكر هذه حدة فقد به بأستد
ما في هؤلاء اممالك انهم من الأمان شراؤه فوق انهم من الله ومع ذلك والله ما حالت
سراويل على حرام قص ولكن حرمة اوزرة وابتد تعصى هذا جهده احكاكية نذل
على أن له مائة وستين حدر أن كان يعمل بوشن و أكثر كان أكثر من بوشن
و كان هذا عدد الحدارة وهم عذراء عن ثمان مهاد يكونون مع الملو في
عالم حوالهم في يكون عدد مما لك به من يدهم للحرب وكل ذلك خارج عن حادة
المحمد فان أوثق مذهبون إلى السلطان لأبيه وان كانوا في خدمه ومؤتمرون بمره
وقد كانت حاله تعصى أكثر من ذلك فانه مكث في بورارة ثلاثين سنة ولم تكن
ورده وراره بل فوق سلطه فان السلطان خلال الدولة ما كشاه من له رسائل
الملك مما لكه فكان تحت ملكه بلاد ما وراء النهر وبلاد الهندية وبت الاواب
وخراسان واهراي واهام والروم والخرز وملكته من كاشغروهي قصى مدائن الترك
في باب الهندس هو لا ومن قرب فمستبته إلى بحر الهند عرسا ولم يكن مع ذلك
ملكشاه مع تمام ملك عرسا لاسم ولا تهم والتبع في اللهات وكان مشغولا بالصيد واللد
ويعظم الملك هو الأمر انصرف لا يخرج حتى ولا حقير لا مامر مسدا بذلك ويقال
ب عدم الملك أول من فرق الاقطاع على الحد ولم يكن بعده اخلاء والسلطان
من لدن عمر من الخطب رضى لله تعالى عنه الآن لا موا كلها تحي إلى الديوان ثم تفرق
اعتمادا على الأمر و لا حد على حسب الامر هم فها نصف ملكه تمام الملك رأى بسم
إلى كل مقطع قرية أو أكثر وأمن على قدر اقطاعه قال فانه به اذا تسلمها وليس له
عبرها عمرها واعتنى بها بخلاف ما د شمس لكل ديوان واحد فان الحرق يتبع
فصل ذلك فكان سبب عمارة البلاد وكثرة المملات وتقله الملوك بعده واستمررت إلى
ايوم في بلاد الاسلام واما بلاد الهند وملكه الله ملك كلها الآن فها أطها على
هذا الوجه بل تغيرت أحوالها بكثر البعيراته و حكى أخوه أن القاسم عبد الله بن
على بن اسحاق أنه كان ملكا و أراد الخروج إلى عرفت فاحضره رجل أن السلطان
الخراسانية مات بسبب لرواياه به تنصح وفسد وزم القيم محمد قال فمكث بذلك مرآني

بعض من كان يفتنه نظام الملك على أمور الخراج فقال لي ما قوفت هاهنا والقوم قد رحلوا
 فحكيت له القصة فقال اذهب ولا تنهم لأمرك هذا أين كان عددي حين أتيتك من
 الكراس اسكن في الموضع من حمة الصاحب نظام الملك قال وكان أحبي نظام الملك يعني
 الحديث بالري وقد فرغ قال لي لسأهلا أنولاه من الأملأ لكى زبدان أربطه
 على قطار مائة حدث رسول الله صلى الله عليه وسلم (قيل) وقد سمع الحديث بصصحاب من
 محمد بن علي بن مهران الأدب وأن مصور شجاع من علي بن شجاع وبيت نور من
 الأساد أنى القاسم الغشيري وسعد من أنى الحصاب بن نصر وغيره وملى سعد
 مجلسي أحدهم بإجماع يهدى بالرفاه والآخرة عذسته وحضر ملاه لثمة وروى
 عنه جماعة منهم نصر بن نصر العسكري وعلي بن مراد الريسى وأبو محمد الحسن بن منصور
 السمعاني وغيرهم قال أبو الوفاء بن عقيل في الغنوص أنه أتى شهيداً هارياً على كل أيام
 سمع بها وصدها بأربابه ما سمعاه وإن كان قبل ذلك منتهى به ما بين ما ذكر
 في التواريخ إلى يوم نحس من الكذب فتهرب العقول سرته جود وكرم وعدل وحياء
 أمام الدبر من مدرس ووقف ووقف من أعم وأهله ما كان حوله ملاه
 في أيام من قبله وفتح طريق الحج وعمره وعمر الحرم وسنعم خجيج وفتح بيت
 باوفر الأمان وأدار خريبات نجرب وكاتب سوق العلم في أيامه قائم والعم على أهله
 دارة وكانوا مستفيدين على صدور أرباب بدولة أرفع الناس في مجلسه لأحد من
 ناله ينوسل بهم الناس في حوائجهم هذا بعض كلام ابن عقيل وحكى عنه الله تبارك وتعالى
 أن نظام الملك استأذن السلطان الملكشاه في الحج فذله وهو أدول بعدد
 قصر دجلة وعبروا بالآلات والافشة وصرب الخيام على شط دجلة قال فأردت
 يوماً أن أدخل عليه فرأيت جباب الخبيصة فقيراً يلوح عليه سيا القوم فقال لي
 يا شيخ أياه نوصها إلى اصاحب قلب نعم فاعطاني رقعة مصوبة فمحات بها وم أطر
 فيها حفظاً للأمانة ووصفها من يدى الورير فطهر بها ونكح بكاء شديداً حتى يذهب
 وقت في نفسى يبنى بطرب بها فأن كان ما فيها يسوءم أدفعها إليه ثم قال لي يا شيخ أدخل
 على صاحب هذه رقعة فخرج فلم أحده ووصفه فم صغر به فأحبرت بورير ذلك
 فدفع إلى أرقعة فأداها فيه ريب النبي صلى الله عليه وسلم وقال لي اذهب إلى الحسين واد
 له ابن يذهب إلى مكة فحكت هاهنا ما قال لك أقم بين يدي هذا الركني وأنت أصحب
 الخواص من أمي فرجع نظام الملك وكان يقول لو رأيت ذلك الفقير حتى أتيت به قال

فرايته على شط دحلته وهو يعمل حريقات له ففتت له بن المصاحب يطمك فقال مالي
والصاحب انما كان عدي امانة فاديتهم فقال ابن الصلاح السرحى هذا كان حبرا كثر
المعروف يعرف شيوخ الشيوخ وحكى انبيه ابو القاسم اخو نظام الملث انه كان عنده
بنيه على أحد حاييه وصيد خبيعه على اخاب الآخرو حنه فقير معطو عابيه قال فترقى
الصاحب بالو كلة وحمل بلحم اميد خبيعه كيف يلاحظ لفقير قال فترى خبيعه من مواكبة
الغدير يد آية كل يساره فجاب خبيعه تحور في هذا اخاب وقال للفقير ان خبيعه رحن
كبر في نفسه مستكبر من مواكبتك فتقدم الى واحد يواكبه وحكى عنه انه كان ممدان
وقدم غايه اسم مؤبد الميث من بلخ فانه كان استقدمه ابتداء الى بغداد حين روجه فدخل
عنده ووقف بين يديه ساعة وقضى للناس حوائجهم فمأذن المؤذن لصلاة الصبح وتفرق
الناس صر لي به واستدبره فعمل عمل لارس ويدنو فغصه اليه وقس بين عبيده
وقال له يا بني توجه الى بيتك الى بغداد في ساعة هذه فودعه وقبل يده وسار من
ساعته فالتفت نظام حدث الى من عنده وقد نمر عرسه عنه فلاموع وقال ان عيش احد
القالس اصبح من عشي يخرج الى مكابه عدوه وروح عشي ومعه ما قسم له من الرزق
ويجتمع هو واه لاده على طعامه ويسر غريمه به وحضورهم معه وهذا ولدى ما رأته
ممد ولد عمر أوقات سره وقد شأ هذا امث ما يظهر على ما عدي من الخلو والشفقة
فهادي بين حصار ومكلف ومشاق وليلى من سهر وفكر نوره لتدبر املاك والبلدان
ومن ارس في كل صقع ومكان وما يخرج لكل واحد من الطعام والاحسان وكيف
ارصى هذا السعدان حتى يميل الى ولا سفر على وادى امر دفع شر من يعصدي في
يكون لي زمان ائد فيه عصى واستمرت افع الى عسا يعصى عند لقاء رنى وكفى بكاء
شديد وفان ابو الحسن محمد بن عبد الملك اهدى في قدم نظام ملك الى بغداد مرتين
ركاب يكر در ساعده ويعود من اندور د اصحى انهار فيخون نفسه الى وقت
الظهر ووصى فيجلس ويحضر الناس وقر بن يده حرم من الحديث على شيخ كبير
على لاسناد ويكرمه ويجلسه الى حبه ويشكلم انقهاء في لمائل ويقعد نظام الملك
معدن لرأس وهو سميع جميع ما يحرى في المجلس ويسأل الجوانح في اثناء ذلك
اوقت وتحيب بها ويعلم بالاموان بصدقه والهبات الحرته ويقال كان يتصدق في مكره
كل يوم بمائة دينار ولم يرح أمورهم على مشرحاء وموقوف موصفه الى ان خرج مع
السلطان من بغداد الى اصبهان في شهر ربيع الاول سنة خمس واربعمائة فقام

بها شهورا فلما انقضى الحرب توجه الى بغداد في شهر رمضان وقد تعبر السلطان على نظام الملك بامور ما هو من محاسن نظام الملك وهو تعطيه لامر الخليفة وكان نظام الملك يتعرب بذلك الى الله تعالى وما دخل على أمير المؤمنين لمقدي بالله دن له في الجلوس بين يديه وقال له يا حسن بن علي رضي الله عنك رضا أمير المؤمنين عنك وكان نظام الملك مستشرا بهذا ويرفع ويفوق ارجوان الله تعالى يستحب دعاءه وانضم الى ذلك ان نأح الملك بالملك سولي على قبا السلطان وتوصل الى ان خطي بامثلة ارفيعة عنده ولم يكن للسلطان من القدره ان يمرل بضم حدث شدة اسبلاء عدم الملك على السلطة لساكنه عن يهاوند وعكرو محاسنها في يوم الخميس عاشر شهر رمضان وحين وقت لافطار اهل بيته قتل نظام الملك

شرح حال مقتل نظام الملك رحمه الله تعالى

صلى نظام الملك بعرب في هذه الليلة وحاس على اسباط وعنده حاق كثير من الفقهاء والفرهاء والصوفية والنجباء الخواص لم يذكروا شرف الملك الذي يروى من رضى يهاوند واحدا اوقعه اتي كاتب به من امرس واليه في زمان امر المؤمنين عمر بن الخطاب رضي الله تعالى عنه ومن شتهر هذا من الاعيان ويقول طه في من لحق بهم فما فرغ من افطاره خرج من مكانه فاصدا مصرب حرمة بدير ابيه حدث ديهي كانه مستبج او مستبج فعق به وصره وحل الى مصرب الحرم فيقال به اوله قتل قتله الاسعدي اسمعون عبدا بامداوة فادث طر في جيش وصاحت الاسواق وجاء السلطان ملكشاه حين بلغه الخبر مصربا احرب والتجب والسكاء وحاس عدم نظام الملك ساعه وهو يحود بضمه حتى مات فمات سعيد ومات شهيدا فقيدا حميدا وكان قتله قد تم بضماد الحيمة فالحقه فماتت نظام الملك فقتلوه وقال بعض حذامه كان احرب كلام نظام الملك ان قال لاقتلوا قاتلي فاني قد عفوت عنه وتشهد ومات قال فصيت انا فادا هو قد قتل ولو قتلت لما عذ قولي ثم احتجب لا قاول في الجيش من قائل ان الباطنية حبروا ابيه من قبله قال ابن جراح راس الباطنية في ذلك الوقت دخل على المستنصر صاحب مصر فآكرمه وامره ان يدعوا الى مامته ومعد الى خراسان وبواحي اشرف بصل الناس واقام قلعة ابواب ساحية قروس وأظهر ترهد اعوام للناس ونسب القلعة بد كوره فدخل فلع نظام الملك فاسل له عسكرا صابقيه فمات هو لم علم به لا قبل له نظام الملك من قتل نظام الملك وصادر الاقدم على القتل سنة

للطية واستفحل أمرهم بعد الصاحب وهذا القول هو لأقرب عتدى الى الصحة
ومن قائل ان اساطيل هو لدى دس عليه هذا لقي ودكروا لذلك أساس ظهرت
على السلطان حاصلها انه كان بينهما وحشة من قد ان عصام الميث كان يطمم أمر الخليفة
كإقدامه وكلما أراد السلطان رزع الخليفة معه يطمم وأرسل في الوطن الى الخليفة
يسه ويرشده الى ستماله حاصر سلطان ولم يكن انعام عمل ذلك الا بدنا وداعى
حرمة الخليفة ولا فقد كات حائه وحشمه أصناف أحوال الخليفة وفي حدود سنة
سبعين م فم المظم العير من اساطيل على الخليفة أرسل الى الخليفة وأشر عليه من
يخلف ان السلطان يسبح اود يهيم لخصها وكان الفير ما هم لشيع أبو اسحاق
الشير رى صاحب التنية فروح بها ودحو م في يوم سنة ثمانين وكان عرسا هائلا
سفل أحاديث مؤرخون فستمرت معه الى سنة تس وثمانين أرسل الى والده
يشكو من الخليفة كثرة اسراجه في فارس فعدت به منه صديا لا بد منه فإرساله
الخليفة ومعه وذهبا جعفر فذهب فاب مصها في دى الفعدة سنة اثنين وثمانين
فكان شهر رمضان سنة خمس وثمانين توجه السلطان من مصر الى بغداد فمر
على أمير الخليفة وعرف ان ذلك لاسم له وصمم الميث في الحياة فعمل على قتله فعمل
اوصول الى بغداد حصارا فخرجه وقال من ديوب عصام الملك عبده على ما ذكره
استيلاء أولاده على حماك وشده وطنه وانه بالآخره ولى من انه مرفقه حه ايها
ومعه شحنة السلطان فخرى من شحنة السلطان مروون وقد عظم الملك ما أعصه
عليه فعمل من عظم الملك وعص على الشحنة فاما مع السلطان الخبر عصم ونعت
حماية الى عظم الملك بمتة ويوحه ويقول كسب شريك في ملك فذلك حكم وهؤلاء
أولاد قد استولى كل واحد منهم على إقليم كبير ولا يكفيهم محاوروا من
السياسة فادوا لرسالة الى عظم الملك فيقال انه قوى نفسه وأحد بحس وهو فانه قال
في آخر كلامه ان كان لم يعلم انى شريكه في ملك فبيح فاشتد غضب السلطان وعمل
عليه الخليفة سس حتى تم به في هذه السنة وعمل ان أبو تعير خاطره عليه من سنة
سب وسبعين وبمى كان عي حاصره عليه في هذه السنة سيداروسه أبو اعحاس ان
كان الميث ان في رص وهو رجل ضرب الى حطر السلطان في هذه السنة على
سنة ست وسبعين وأرسمائة وكان أبوه كان ملك بكت الانشاء للسلطان وكان أبو المحاس
هذا عده حراة فقال للسلطان بها ملك سلم الى عظم الملك وانه أعطيت الصاحب

ديثار فاتهم قد أكلوا البلاد فلحق ذلك نظام الملك قد سخط وأقام عليه محالكة وهم
أول من الأراك وأقام سلاحهم وجلبهم ودعا السلطان فلف حصر قال له أتى خدمت
وخدمت أمك وحدك ولي حق خدمة وقد ملكت إحدى لامالك وصدق القائل
أنا أحد المال وأعطيته ل هؤلاء الفلمان الذين حملتهم لك وأصرفه أيضا في الصدقات
والوقوف والصالحات الذي معظم ذكرها لك وأخرها لك وأموالي وجميع ما أملكه بين
يديك وأنا أقتع عرقعة وزاوية مصاله السلطان وأمر أن يحمل عينا مني المحاسن وهذه
إلى قلعة ساوه فسمع أنوه كمال الملك الخبر فاستحضر نظام الملك وحمل مائتي ألف دينار
وعزل عن الطغراء يعني كناية أسير ووبها مؤيد الملك من نظام الملك ومن قائل لم
يصاله السلطان باطنا ولكن عرف بحجته عنه وهذه الحكاية حكاهما ابن الأثير وأحسن
نظام الملك كان بعضهم من أن يطلب منه ألف ألف دينار وعلى هذا المبلغ يسير بما
يصل إليه كل عام ثم لم ينع السلطان أحد مقتل نظام الملك ولم يبدله عيش بل تنكحت
أحواله وتنكحت أموره وأما نظام الملك حمل ميتا إلى الصهان ودعى هناك عذبة له
وأما السلطان فاستمر دأبا إلى بغداد واستور ربح أمك أما العائش وقدم بغداد متضررا
وهي المقدمة الثالثة فلم يمض لها غير ثلاث مرات ووجد مقتدى قد حمل ولده المستظهر
ثالثه وإلى العهد فارمه أن يعزله ويحمل ابن بنته حميرا وإلى العهد وكان طفلا وإن يسم
بغداد له ويخرج إلى مصر تكون دار خلافة فيبقى ذلك على الخليفة ويأمن في استعفاف
ملكشاه واسترله عن هذا الرأي فلم يعمل فاستنم له عشرة أيام ليتحضر فقيل أن الخليفة
حمل يصوم ويظوى وإذا أقطر جلس على الرمد ودعا على ملكشاه فقوى مرضه
ومات والحاصل أنه بعد نظام الملك لم يمتع بملكه ولم يعيش غير شهر واحد وإن الورور
تاج الملك أيضا وكان رجلا جبارا كما سيأتي في ترجمته لم يمتع ويقرب من سعادة دى
أمنصب أن لا يلبس بعده كعوله فصادف به وفي مكان نظام أمك فقتله الخلق مع حذونه
وخرى له ما بشرحه أن شاء الله تعالى في ترجمته ووصل الخبر إلى بغداد ب وفاة نظام
الملك فجلس الورور وعبد الدولة للمرضى وحضر الناس على اختلاف طبقاتهم ورثى صاحب المدة
أخمين العنبري في مصابه حين توفي نظام الملك مكتوب على أديم السماء بالنجوم رفع
العدل عن أهل الأرض وراه آخر في إمام وهو يتوح تاج مرمع نحوهر فقال فقلت
له أي شيء طلب هذه المدة فقال بعصل الله وحده ومات نظام الملك وله سبع وسبعون سنة

ومن الرواية والمعتمد عن نظام الملك

أحمد بن عبد الحبيب بن محمد بن عبد الصمد بن كسبي قرطبي عليه بدمشق أخبرنا عبد
 الممن بن يحيى بن إبراهيم الزهري الخطيب أخبرنا أبو عبد الله محمد بن أبي المعالي عبد
 الله بن جامع بن ... بصولي في سنة ثمان وأربعين بصرى بصرى العكبري أخبرنا
 عبد الملك بن أبي علي بن الحسن بن علي بن اسحق بن إدريس بن أحمد بن أبي بكر أحمد بن منصور
 ابن حاتم أخبرنا أبو طاهر بن حريشة حدثنا محمد بن اسحق بن اسحاق حدثنا قتيبة
 حدثنا مالك بن نسي عن علم بن عبد الله بن زياد عن عمرو بن مسلم الأنصاري
 عن أبي ذؤلفة السلمي أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال إذا جاء أحدكم المسعد
 فاركع ركعتين قبل أن يجلس قال أبو سعد بن السمعاني قرأت في كتاب سر السرور
 لصديقا نقصت أني أملاء محمد بن محمود الميوسي أن عبد الملك صادق في سفر راحلا
 في زى العمارة فمعه تكاليف قول له فيها شيخ أعجب أم أعيت فقال أعيت فتقدم
 إلى حاجته بتقديم بعض الحشايا و لإصلاح من شأنه وأحدث في اصطاعه وأما رد
 لدؤله احتاره فاب عبي في بيتا وعبي كل وصف قال أبو الخير دلف بن عبد الله
 ابن محمد ابن البغدادي سمعت لأمام عبد الرحيم بن الشافعي القروي قروي
 يعوب دحل أبو علي أة ومسا على إمام الملك أبي علي الوزير في مرصة مرصها بمودة
 فاشا يقول

أد مرصا بوث كل صاحبه فان شفيقا فالربع والرب
 رحوأ لاله اذا حوا وسعنه دأما فاكركو لنا عمل
 مكى صام الله وفان هو كايهوب والله أسم

أحمد بن الحسن بن علي بن محمد بن اسحق بن عبد الرحيم بن أحمد بن الاستاذ أبو علي
 الباق شيخ الاستاذ في القاسم القشيري ثقة على الخصري والقفل ومحب في النصوص
 نا القاسم القشيري وسمع حديث من بن عمرو بن حمدان وأبي الهيثم محمد بن مكى
 الكشميهن وأبي علي محمد بن عمرو السوى وغيرهم روى عنه القشيري وغيره قال عبد
 الله هو لس وقتا وأمام عصره ببورى لأصل تعلم العربية وحصل علم الأصول
 وخرج إلى مرو وثقه ه على الخصري وروى في الفقه وأعاد على الشيخ أبي بكر
 القاسم المروزي في درس خصري وما سمع ما يحتاج إليه من العلوم أحد في العمل
 وسلك في طريق النصوص ومحب لأستاذ نا القاسم القشيري وكن الأستاذ أبو علي
 لأستاذ إلى شيء كايهوب دمه ركة الرضا فانه قال الأستاذ أبو القاسم القشيري كنت

حدثنا أحمد بن الحسين أخبرنا مقاتل بن إبراهيم حدثنا نوح بن أبي مريم عن يزيد
 ابرقاشي عن أنس رضي الله تعالى عنه قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم لصاحب القرب
 دعوه مسجدة عند حتمه فردد به نوح بن أبي مريم وهو نوح بن يزيد قاضي مرو
 الخليفة أبو عصمة روى ابرمدي قال أبو عبد الله لما حكم وسع نوح إجماع حديث فضائل
 القرب بالصويل وروى عن ابرهري وعدة وقال فيه البخاري منكر الحديث (قلت) وقد
 نقل ابن الخطيب أن البخاري قال كل من قتل فيه منكر الحديث إلا نحل الرواية عنه
 ومن مصنعت الخبيبي كتب الشرح في شعب الأيمان وهو من أحسن الكتب
 وفيه ما نصه وشرب الحمر من كثير من استكثر اشارت منه حتى سكر أو حاهر
 به فذلك من ألقو حتى من مرح حراً شماء قد هبت شديداً وشربها فذلك من
 الصعائر شبي وأمر به في قوله مرح بذلك من الصعائر اه وعله أراد مرح يصير
 المجموع به غير مسكر أما مرح بـاء ودرام من حر لاخر حة بـاء بارح عن كونه مسكراً فلا
 يظهر إلا أنه من أكثر حرماً وقل فيه يصادف عصيات كثيرة فان كان المقصود
 أمراً وحماً وأمره فأنه كان فاحشة وقد لخصه وبتوكله والحرمة المشبهة من الصعائر
 وقال ايضاً أما الحديثه أو أمره بـاء مرة أو مرتين من الصعائر قل لا يحجب اذا
 اشرك جماعة في قتل من دم كل واحد منهم مستحق بالويل الخبيبي لقصاص مصمون عظيم
 فاذا قتل عشرة واحداً فالمسحق لاولي الأمر من دم كل واحد إلا أنه لا يمكن استيفاء
 الاستيفاء انتهى وقد يستوفي من المتعدى غير المستحق د لم يمكن استيفاء مستحق
 إلا به كما دُخل له ص بـاء مصوب في بـاء صديق وحيث في رده الى قلع الباب
 وهدم الحدر وكذا وقع الدبر في محبة ولا يمكن إحراجه إلا بكسرها فها كسر
 ولذلك تعدد كثيرة ويظهر فائدة اختلاف بين خليعي والجمهور في مسائل منها لو
 اشتركوا في موصحة واحدة فهل يقض من كل واحد بقدر جميع ما أوصحه أو تورع
 عنهم ويوضح من كل نقطة وفيه جهلان بالامام والمالون منه ما قطع في التمدب
 وهو يوفق قول الجمهور بخلاف الثاني ومنها لو اشتركوا في قتل حطاً من قتل
 الجمهور صرب على عاقبة كل واحد ما يخصه في ثلاث سنين لاسها بد التمس فاشه بدل
 التمس فافصه وان قل بقول خليعي صرب ما يخص كل واحد في سنة كارتش الطرف ومنها
 اذا اشتركوا في قتل خصاً فهل يجب على كل واحد كفاية أو على الكل كفاية وحدة فيه قولان
 اولهما بوافق قول الجمهور والثاني قول الخبيبي وقد عور من الخبيبي في مقاله بوجود ثلاثة

الاول قال الامام ان استدلاله بحدثة يطلقت الرجل المرأة فانه يقتل
 بها ادا آل الامر الى الدية يحل الا يصبها و طابعه من رقيقة من نفس المرأة حملها
 النسر مصمومة تعاص اودنة في نصف دية الرجل من اضراد باتلافها ضمن كل البذل
 والرجل ادا قتلها ينفرد بالانفاق بخلاف ما نحن فيه فانه انما اتلف العشر فوجب ان
 لا يضمن الا نصف المقدر من القصاص كما لا يضمن الا عشر المقدر من المال الثاني
 قال الامام قوله ان الرائد ينفق في تمامه كمن يقطع شخص يدا من ماله بعدائه
 لا يجزى القصاص فيه خوفا من - تيقنا ريدة على احدية بحره يسير فكيف يريق
 نسمة اعشار الدم من غير استحقاق لاستيلاء عشر واحد واحاط عنه من رقة من
 امر من امع ولكن وجب تخيم ماله هذا خوفا من ذلك مقتود في دفع العصب استعد
 لان نقصان مشروع واخللة هذه في الكف وما تحصل صيانة المصروع الا بعد
 وعصمته قال في المطلب وهذا الجواب لا يحس منه ثلاث دكر من اربعة في النكبة
 وهو ان الحليمي بقص اصبه اذ قال فيما دقت واحد جماعة ونملا على لسان ابيه
 القتلى فقتلوه حياء انا يكفى به عن جميعهم ولا رجوع الى الله بعد ما به في مسنة
 انتقدمه التي هي عكس هذه يحمل كل واحد كالمفرد انما هو نصف جعل كالمفرد في
 الاعتداء فكذلك في الاستيلاء يقال لا يحل اسم يحمل كل واحد في ثلث كالمفرد
 ان صاحب عشر (فات) اهل حليمي لم ين هنا كلامه على معناه ان على قتله لا صاحب
 وان على اصله فقد يقول كما رب اشترع من اعتدى على عشر دم مائة المعتدى
 على كاه في وجوب القصاص كذا في من استوفى مع آخر مائة لمفرد الاستيلاء

﴿ومن مسائل الحليمي﴾

انه يسحب العسل لكل ليلة من رمضان و - ابي اذ حرج غير متعدد فهو ظاهر
 كالامعة وكذلك في اتمة وعروة في اربعة ابي واروصه ان ابي محسن من غير
 تفصيل و - الاسان اذا حرج منه ربح فان كان ثبته رصة سحبت و - كمت باسة
 فلا وكذا قال انصبي لو اصاب دحب احباسة ثوبه فان كان رطبا تحبه وان كان
 فوجهه ولو دخل الاصل وراثت الدواب وحرج منها دحب فان اصاب ثوبا رصه
 محبه او يابس فوجهان

﴿ومن عرائب الحليمي﴾ ايضا قوله ان داقا بامعة الدف فلا يجوز بامطية الالهة
 والجمهور لم يفرقوا بين ارجال واما في الشيخ الامام الولد رحمه الله وفرق الحليمي

يكن القدوة في البحر الأكسلة واحده مد مذهب الخداد وفي مسئلة وجه ثلث
 ان الاناء يطهر وأحد الشيخ أبو علي في التبرج اسكلام على هذه المسئلة وهي من
 أشهر المسائل بين الأصحاب ومن نهر مولدات بين الخداد نتم ببيت هي في الرافعي
 وإنما هي تؤخذ من كلامه قال في اربعة من رباذاته في باب اوصيه ونو نسي لمعة
 في وصورته وعنه ثم نسي انه توجها أو سئل فاعاد اوصيه ونسب بيعة الحدث
 جراه وتكمل طهره بلا خلاف انتهى وقد حكى الشيخ أبو علي الخلاف في شرح
 امرورع فقال رأيت بعض أصحابنا قد رعد على لقوب لدى الخور يرقى اظهاره لانه
 غسل قدر للمعة في امرة كتيبه دور الاولى قول بخبره على فوات قال الشيخ أبو
 علي وهذا من هذا الباب بخور يرقى فهو بدعي جميع منه بيه حاة فحرا
 اسكل كما أخر قد راجعه قال ومن هذه المسئلة فقال يرقى أو بدخلا صلي الامر
 ونسي سجدة منها ثم ترك تلك الصلاة تعيب على جهره فصلاها وعنده انه قد
 أداها مرة على سكمال لم يخبره ما فعل عن امرص وعنه أن بعد مرة ثلثه داعم
 انه قد ترك سجدة من لمعة الاولى وهو كالت مسئلة نحو عني صبر وثرب وما
 سجدة ثم أدرك تلك الصلاة تمام وقد نسي أن يكون صلي واحده فصلاها على ما
 عليه ثم تذكر انه كان قد صلاها مرة ورث سجدة وما خروا الى وثم صبره ما
 أعفاه ثم في امرة الاولى وذكر الشيخ أبو علي في هذه المسئلة ما استسأل امره مد
 اخبر لسكن اروح هل يرفع حدثها ومسئلة واحدة كثيرة مشهورة الآن لصحيح
 عند الرافعي وأبو عوي و الشيخ الأمام ان حدث يرفع عنه شيخ أبو علي عن شيخه
 وهو لعقل ثم قال رأيت للكثير من أصحابنا لا يصح أن يركب الجماعة قد
 صحيحوا خلاف ما عليه أكثر من الأصحاب على ما فعل الشيخ أبو علي ومنه ما
 من أن ما هذه المسئلة أعني ما اذا نوت تسكن اروح فقد غير مسئلة مشهورة دعوى
 رفع بعض الأحداث وعها ذات الاوجه والخبر ان يرقى نسي لا يصح هذا
 علة كما قال الشيخ أبو علي ان اعتقها ووقع في نفسه وهو جمع فليس في صفته
 رفع الحدث ولا يوجب صحة في حق وطء ان يصح في حق صلاة وسئل عنه
 الشيخ أبو علي في امده ان ما إذا اعتسب التحال روجه اسمع يصح في
 امحة النوطه دور صلاة يؤمنه ان في شهره ان رآه نسي ان يحضها لو نوت
 ما فعل الصلاة فقد حار طارح وطء بلا شك على هذا مذهب على ان ما حد ليس

هو استباحة بعض ما يباح وحده قال الامام في الاسباب في نومهم الطعام مفسوف
الاسان اذا اشار الى طعام غيره فقد الى وذكر الآخر ذلك وانح به كنه فادا
عرمه رجع على من عرمه وان تم تنب به حر عليه تعويلا على مرور وبعد مذهب
حكاه الشيخ او على واربعه لعه وهو حر على طرفي قيد ان مرور تنهى كلام
الاسباب قال الشيخ ابو عبي في شرح التلخيص بعد ما حكى الخلاف في التعريق بين
الخارية وولدها امرهوية بالبع مائه ولو كان لراهن سوى خارية وولده كلف
قضاء الدين منه ولا يبيع لان بيعها دور تولد ومع ولد وليس بهن كلامه ضرورة
فلا يصار اليه مع وجود ابن ويحكى هذا عن ابن سحري بروري وقد سله عنه
صاحب التعجب في شرحه للوجوب وهو غريب حسن لا يسمى بالتحجب فيه (قطع) ر ب
الحرم غير الادحر) حكى الامام في النهاية عن شرح التلخيص بن شيخ في عني وجوب
فيما هو احتيج الى قطع ما عير الادحر من الحرم بدواء من غور قلعاه قيد ساعلى
الادحر وتعه لعزالي والرافعي ومن بعدهما ولم ار في شرح التلخيص بن شيخ في
عني عن حكاية الوجهين الا في وجوب خراء اما لضعف شرفه بخوره والله اعلم

الحسين بن عبد البر بن محمد

الحسين بن علي بن حمزة بن علي بن لامي بن ابي دلف المعلى بن عبد الله
الحرياني المعروف ان ما كولا ولي قضاء بمكة بعدد من قبل اعدده الله أمير
المؤمنين وكان قد ولي فيها قضاء بمكة فلبس وكال برها شيئا لم ير قاصيا
اعظم راحة منه ولا أظف قضا وسعته يذكر أنه سمع الحديث باصحابه ان من أبي
عبد الله بن مده الحنفية مات في يوم عشرين شهر شعبان سنة سبع وأربعين واربعمائة وقيل
ان مولده سنة ثمان وستين وثلاثمائة والله تعالى اعلم

الحسين بن علي الطبري صاحب امدد الموصوفة شرحا على امانة موراني مام
كبير ثقة على ناصر المعري بحر من وعني نقاشي أبي حبيب بعدد صغر اولاد بعد
الشيخ ابا اسحاق شيرازي وبرع وصار من علماء اصحابه ودرس بمطبعة بغداد في
القاسم الدومى معروفا ثم شتره بها مع أبي محمد الهادي فكان يدرس كل مذهب يوما
الى ان قدم العراق فتردد فيها في بلاد العراق في بلادها في سنة سبع وثمانين
واربعمائة فاعيد صاحب امدد الى التدريس وكان اعدا كبيرا شريفا بعدة حريث
بينه وبين الخطابة القائلين بالحرف والعبود خطوط وسمم اخذت من نقاشي ابي

لطيف والشيخ أبي اسحاق وغيرهما وسمع صحيح مسلم من عبد العافر السرمي
روى عنه اسماعيل الحافظ واسني وأحروب وحمور بنك وصار به بها عقبات وأولاد
والأقرب ، به توفي سنة خمس وسبعين وثمانمائة لا أرى بمكة أم باصب وهد الذي
ذكرته في ترجمته ملخص من اختلاف كثير وقع بهت عليه في مصبقات اوسطى
واقصرت هنا على ما وقع لي به الصواب وانه سبحانه وتعالى أعلم

(ومن مسائل والعرائس) مثله تمسك بالكذب هل هو من الصفات أو الكائن
حتى ترد الشهادة بامره لواحدة منه هذه المسئلة قد سنهم على وجه النقل فيها فقصية
ما وحده في أكثر الكتب أي كتب المتقدمين من أصحاب يشهد بكونه كبيرة
وقصية ما وحده في أكثر كتب المتأخرين يشهد بكونه صغيره والنفس الى الاول
أميل لسكثرة الاحديث الواردة في التحدير به وقد جمعت في الاحداث الواردة فيه
محاسنا جمعا وقد لخص الكلام بكذب فيه صبر وأما ما لا صبر فيه وفيه عرض
صحيح فلا ينبغي حروجه عن النصبة مطلقا وما لا عرض فيه صحيح ولا صبر
فقد يقال انه صغيرة وبكده مسقط للمروءة فترد به شهادته من هذا الوجه وقد يفت
من ما فيه صبر كبيرة وما لا صبر فيه موضع لنصر في أنه كبيرة صغيرة وما فيه الكلام
في الكذب من حيث هو كذب ذكر الراغب في كتاب الشهادات ان صاحب
العدة عد من الصغار الكذب احدى لاحديه ولا ضرر وسكت عليه اراغبي والنووي
في باب الرهن وفي باب اربع في اربع ولو زعم كل واحد منهما انه ما رهن
بصيه ون شريكه رهن وشهد عليه فوجهان وبغاي قولان أحدهما وبه قال الشيخ
أو حمدانه لا تقل شهادة واحد منهما لأن المدعى يرغم ب كل واحد منهما كاذب
طام بالحجود وطعن اشهوده في الشاهد يجمع قول شهادته وثاني قبل وبه قال
الاكثر من لاهم رثا نسا ون تمسك بالكذبة أو حدة لا توجب العيق ولهذا
يوتخاضم رجالان في شئ ثم شهدا في حادثة نقل شهادتهما وان كان أحدهما كاذبا
في ذلك التخاصم انتهى وقال في كتاب الشهادات بعد كلامه المتقدم فيس يمدح الناس
ونصرى دا كان كذب محصا عامة الاصحاب وهو ظاهر كلام الشافعي
أنه كسائر أنواع الكذب حتى اذا أكثر منه ردت شهادته كما اذا أكثر الكذب
في غير الشعر وعن الثعالب وتصيد لا يثبت في الكذب لأن الكاذب يرى
الكذب صدقا وبروحه وليس عرض الشاعر به بصدقه في شعره وما هو صناعة

وعني هذا فلا فرق بين اصيل والكثير وهذا حسن المعاني واست على ثقة بان
 قوله حتى اذا اكثر منه ردت شهادته الى آخره من منقولة عن عامة الاصحاب بل
 قد يكون زيادة من عده فزعها على قول الاكثرين انه كثير انواع الكذب فها
 كان في ذهنه مع ذلك ان سائر انواع الكذب مفرق بين قليله وكثيره ذكر هذه
 ارياده كذا أحسب وقائل الرواية في البحر فرع نو كذب عن قصد ردت شه دته وان
 لم يكن فيما يقوله من الكذب صبر على غيره من بيمعة أو هتان لأن الكذب حرام
 بكل حال قال فقال لأن يقول ذلك على مذهب الكتاب واشهره في المناقشة في
 الكلام مثل أن يشهد رجل في الشجاعة بالأسد وانه من أحسن الناس وسد رجسا
 و بعد مرنا لا الكلام وهو مدعيه روايه من لا حكم له وقد روى موسى بن شيبة
 ان النبي صلى الله عليه وسلم أطلق شهادة رجل من كذبه كذبا وهذا مرسل اسهي
 لعقد السحر وبه بين اصحاب قول الراعي وعني هذا لا فرق بين العبد والكثير
 بحث منه وليس هو من كذلاء افعال ولا صيد لاني لان افعال صادق القبول ولم بين
 اهمية وقد مفرق مع ذلك بين قليل والكثير فبعضهم هذا مثله ادخال الخاين
 والصغار المسجود وذكر الراعي عن صاحب عدة كذا عليه ان من صغر الذنوب
 ادخال الصغار والخائين والاحساب مسجود أما احساب فواضح كونه موصية واما
 ادخال الصغار والخائين فعمل امراد ادخلهم مع العامة عليهم بحيث لا يؤمن انهم في
 المسجود والا فحرد ادخلهم لا يظهر تخريبه عدني المدة ايضا انقوط في طريق
 المسجلين وحسب العورة في الختام من صغار الذنوب كما نقله الراعي
 في كتابه (فرع) من الأصول اجعل فان صاحب عدة قيم في الباب الثاني من
 أبواب ثلاثة عقدها في التسميات وهويات أصول فاجل ما يصح فان قطع مد رجل
 عن المقصد فالتولى بعه وقته كان لو انقصاص في النفس لانه حين تولى عنه لم يكن
 له أن يفتنه ولو رنة المقصود ان رجوعه في ركة المقصد ثم ادنية لان انقصاص سقط
 عنه بهلاكه ام وهو صحيح والصبر في قوله قطع عائد على المقصد وفي نفسه عائد
 على المقصود الى ان قال اجعل قطع مد رجل صيا لا ثم تولى بعه بقطوع المقصود ففتنه
 وورنه انقول وهو الصائل رجوع على ورنه المقصود وهو المقصود عليه اناء بالمقاصص
 وترجع ورنه المقصود عاد قبل فضا صاعى ورنة انقول نصف بدله ليدورهم مقصوعة
 حله بالصيا لهذا صحيح وقد بين عليه اشاعي رضى الله تعالى عنه في لام فعال

وفي كلام امام الحرمين انه جبر اندھب على الحقيقة ونجرح عليه من الائمة عدد كثير منهم امام الحرمين وصاحب التهمة والتهذيب المتولي والعموي وغيرهم قال الراعي سمعت سبطه الحسن بن محمد بن الحسين بن محمد بن انداضي الحسين يقول اني انصت رحمه الله رجل فقال حلفت «لطلاقه» ليس أحد في العقول العلم مثلك فأطرق رأسه ساعة وبكى ثم قال هكذا فعل موت ارحمن لا تقع طلائفك وقد تكلمنا على هذه الحكاية في أوّل ديباجة هذا الكتاب توفي القاضي رحمه الله في المحرم سنة ثمان وستين وأربعمائة ومن شعره يقول

اذا مراكم لدهر يوما سكة فادع هاضموا واحسن طاهرا

فان إله العالمين بفضله سيعقب بعد امير من فضله يسرا

(ومن الرواية عنه وهي عزيزة تفقنا الله به) «حدثنا محمد بن ابي عبد الله الجوهري قراءة عليه وانا اسمع أخبرنا الامام ابو محمد عبد الرحمن بن يوسف بن محمد بن علي أخبرنا ابو محمد محمد بن الحسين بن محمد بن الحسين بن محمد بن احمد بن محمد بن منصور بن محمد بن محمد بن محمد المعروف بشعبه بصاري ح وحضره جماعة من مشايخنا منهم عاصم بن ابي اسحاق المازي وأبو عبد الله الدهلي عن ابي الحسن بن ابي حنيفة عن فضل الله بن محمد النوفلي قال أخبرنا الامام ابو محمد الحسين بن محمد القاضي أخبرنا أبو القاسم برهم بن محمد بن علي بن الحسن حدثنا أبو بكر محمد بن عبد الله بن محمد حميد بن الحسن بن حمزة حدثنا حمدي النعمان بن حمزة حدثنا محمد بن مهاجر حدثنا أبو معاوية وعبد الله بن نمير وأبو اسامة قالوا حدثنا الأعشى عن أبي صالح عن أبي هريرة قال قال رسول الله صلى الله عليه وسلم من سلك طريقا يلتمى فيه علما سهل الله له به طريقا إلى الجنة

(ومن انه وثق بالمراتب عنه واسئال) هل ان الرقعة في أوّل البيع من المطلب ان القاضي قال في آخر كتاب الرهن لو كان عليه درهم ولقي ابيه ثوبا وول له خذ هذا بحقك فقال صاحب الحق رصيت كل ما أسئى قال بن رقعة ومثله ما نقله بن هيرة فيما اذا قال زوجت فلانة فقلت رصيت سكاحها يعني فان بن هيرة نقل عن الائمة لأربعة صحاح اسكاح فقلت وقد ذكر الشيخ الامام في شرح مناجاة بخصه به انفرق وذكرته عنه في كتابي التوشيح فقلت من مسائل أخرجهما العموي ما نصه قال شيخنا الامام رأيت معطوفا انه اذا أدرك الامام في صلاة اخذته بعدما كبر فما

كبر المأموم كبر الأعمى كثيرة الأخرى قل بهي . ثم قد عاينته مرة لار التكبيرة
الأخرى ركن آخر كما وكبر في القوس فركب الأعمى انتهى (قلب) شيخه ، (أما هو
اقصصى الحسين قل القاصي في السليفة في باب موقف الأمام والمأموم بعد ان يكلم
على حديث ابن عباس انتهى أمي الى در حتى بموبة حديث بطوله فيه فوائد الى
أن قال وان الاصحاح مع امرأته في فرش وحديثه (قلت) ولعله نسي بالصلة هذا
الحوار أو يكون أراد طاهر لفظ اسنة وان ذلك مستحب وهو عريه جرم القاصي
في التليقة لحوار اصر الى فرج بصيرة وهو قول النووي وابناء وهو خلاف ما
حرم به ارافعي في فتاوى القاصي دا ركن لخر معكوسا فصلي العمل الى لقبلة
يحتمل وحيث الحوار لانه استقبل القبلة ومع لان قبلته وجهه دأته أقر في مرض
موته بن ما في هذه الدار لعلاب ومات فتأرع انقر له وورثة في سمن منعة الدار
فقال اورثة لم يكن هذا في الدار وفي الاقر ر أحب القاصي الحسين بن القول قوب
انقر له لانه قر له في الدار وقد وجد هذا الشيء موضوعا فيها هذا الاقرار وقال
العووي لاسمع لدعوى على انه كان في الدار لان كونه في الدار غير مقصود بل يدعى
ان الاب أقر له به ولعن قوب اورث مع غيبه بخلفه لا يعلم اقر ر (أب به (قلت)
ظهير اسأله أن يقر به في يده ثم يتزوج مع انقر له في نفي هل كان في يده وقت الاقرار
والحرم به في ارافعي واروصه ان يقول قول انقر وهو يشهدنا قاله البغوي هنا رجل
صل شمشكه في صفة ورث هذا شمشك آخر قول القاصي الحسين بن له بسه وان علم به
شمشك من حد شمشكه وان فعل عصى الله وقع في شرح المنهج للوالد رحمه الله أن القاصي
الحسين مع استحجار ولد ابوله للخدمة واندى في تليقة القاصي قل ذلك عن أبي
حبيبة فقط ومن العرائب أن مثل هذا وقع بنووي في اروصة شكاه وحها والذي
في ارافعي عرره الى أبي حبيبة فقط . في فتاوى القاصي أنه لو دخل سارق دارا
فلم يتمكن الخروج منها واتى محبها لا يجب عليه اجرة ائتم لأنه لم يستوف عليم بار له
يد المالك بخلاف غاصب (قلب) وقد تأرع في هذا نقول قول صاحب التهمة يمس حلس
مع غيره على ما طه بغير ادنه به يرمه لأجرة وان لم يرشح ائتم ولكن القسرق
ان الحلس على السطه قصد لاسماع بخرو السارق من الضرورة رفقته ومن مسائل
التهمة لا ماله القاصي بؤحد فرع كثير لوقوع شخص بدخل دار غيره على سبيل
التهمة دون القصد فالظاهر وجوب لأجرة عليه وليس كسأله لسرقه وبه هو ولي

بالو د من مسألة انما قال تعالى في تعبيه ما جاء به خروج من علاه
عن الخروح عن غير ما هو فيه عند ما وصلت سوء شرب به خروج اثم شربها
لا به افضل ما هو فيه بيه خروج من بيه وخروجه في ما كان ساهرا على وجوب
نية الخروح ولا يحد منه لو فعل فخرنا على وجوب نية الخروح ما هو مضاف
عند التعمد لا عند السهو وتفرقا على عدم الوجوب به لا يضر خطا في تبيين

فرع مهم في الدين

فيه خلاف بين اهل العمل والنجاسة قال تعالى في حذيفة في باب صفة الاله بعد كلامه
على ان تشهد في مرة بيقين انه قول في عمره صوب لا يدري كم عدده ما يقدره
رحل عليه فوالت لا يدري قدره ولا عدده كان لفتان يقول بانه قدم وركب
وحد بما تيقن فالتيقن وجوبه في دمت فماليك فصدقه وما شكك في وجوبه ولا
يخاف ما لو ثبت في ادعوى او في باره فله ان الاصل وجوبه في الدمة ووقع
الشك في سقوطه عن دمه وبم نحن في شك في اصل الوجوب من ادعوى واعتراف
فيه ان يقال له اذا كان عددا من صبح او صور هل تيقن انه صبح او صور واحد
فان قال نعم فثبت عليك فعلها ثم يقول هل تعرف بها صبحا او صورا فان قال نعم
قلنا عليك فعلها وهكذا الى ان ياتي الى حل يثبت فيه فصرح عنه المشكوك وبكافه
اذا ما اليقين قال انما هي حجب وعدى بها صلى الله عليه وسلم من فرض هذه السنة فداديتها
فالذي يثبت سقوطه عنك وان في دمت ان لا اصل اشتغال دمت بغيره وما قاله فقال
يجرح على القول القديم انه لو شك انه هل تركا من اركان الصلاة معنى قوله التقديم
الاصل مصبه على اسلامه في احديهما الاستدلال الاصل اشتغال دمه به ولو
انه على اشك قصي فائمة فلا يرحى فيه من فصل لله تعالى ان الله يجرها حلالا
في الفرائض ونحسبها له فلا وسعت بعض النسخ انما هي في عاصم يقول انه قصي صواب
عمره كلها مرة وقد استتب قصدها نية ومن مذهب ابي حنيفة لو ضرب عليه فوالت
فاذا ان يقصها ينوي او لا اول صبح فاته او اوب صهر ثم بعد ذلك ينوي ما يديه
او ينوي اخر صهر او اخر صبح ثم ينوي ما يليه فمسحوب ان ينوي على هذا
الوجه ولو اطلق النية سوى قضاء فائمة صبح او ظهر حر اسهي كلامه في التعليقة

مسألة من باب الدعوى في الميراث

اذا مات مجهول لدين وله ولدان مسلم ونصرى قال كل منهما م يرب على ديني حتى

مات حمام البركة كان في يد شيخ تارغمة وهما تصدى حينئذ كان في يد أحدهما
فانقول قوله قال العمري وهذه رثة لأنه معروف في يده من جهة الميراث فلا أثر ليد
مع ذلك واعلم ان امر لي تنق هذا الكلام من ماله غير ان امه جعل الخ في عني
النقل عن القاضي مع نصريحه ان القاضي قاله وهذا يجب وهذه عبارة النهاية وقد
ذكر القاضي في سطر لي ايد في كتاب ثركة في يد أحدهما فانقول قوله مع عينه
وهذا وهم وراي من اني عن انتهى فكأنه وان أخره في كتاب القاضي لم يحتق
ايه من قبله لكونهم القاضي عنه وصنف هذه مقالة عنده فاصاب امر لي الى اساق
وفد حلا كلام العمري في عن هذه رثة لاسيما وفي بعض نسخ اوسيد وهذه رثة
من كبر وهذا يكاد يصرح بشئها على القاضي وهو شئ فرمته الامم لكن معري
لقاضي هو قول الشيخ في حامد شيخ ابراهيم وجماعة كما قال ارافمي وليت
شعري م حمل زلا وما حمل حمام امول قول الثالث ان كان امال في يده رثا وكان
انقيس ادا قرنه لاحدهم ان يكون حكم كما لو كان في يدهما بصرا ان اطلق به الامم
كلام القاضي وقد نص ابن ارفعة في محله في يده كلام القاضي ود كر هذا
لدي ذكره وعبره ولكن افول الامم في امه لم يذكر ما كان المال في يد غيرهما
وان رمي وان كان حرم من اموال قول الثالث ان لا يدرى ما حال هذا الحرم عند
الامام وقد ذكر في الرقة ان عاصي عمه لدين اس اسكري اعترض في حوضي
اوسيد قائلا يمكن ان يقال بوقف من يرب مال يقول له مات على غير دين كما في محتاج
كل مدع الى ثلث ما يدعيه ويسبك في يدهما من قد علم ان امان كان في يد الميت
الذي لم يعرف حاله وهل عن صاحب شامل انه ذكر وجهها يوافق هذا الحديث لكن
ابن الرقة قال ان هذه الاوجه له لان ما دام يضمن فيما اد نوافضا انه مات على
دينهما أو كان واحدا ومع ذلك لا يوافق اتفاقا

سجدة في ريع في رصعة الصلاة

قال القاضي في تعليقه ووقال سلام عليكم من غير ألف ولا م لم يتحمل به من الصلاة
نص الشافعي على انه اذا نقص حر فامه تنص به صلاته ووقال سلام عليكم ورا
التسوية ونقص الالف واللام فيه وجه أحدهم يقوم لتسوية مقدمه ويقع به لتحلل
والثاني لا يوقال سلام عليكم من غير التسوية ترتب على التسوية ان قل لا يخرج به
عن صلاة فيها أولى ولا يجوزها أحدهم يخرج من الصلاة كذلك لان سقط التسوية

لا يعبر عنه فهو كالنور فانه منور باهلي ومسانة سلام عليكم مكر موامشه وورقة ورجح
 رافعي في الاجراء والنووي عدم الاجراء وقال انه المنصوص اما مائة سلام منكر
 عن منور مصرية ومن حجاب ان شيخ رهن الدين ابن الفركاح نقل عنها في تعليقه
 على التبيه ان القاضي قال لا يخفى وكأني بطر بل محكيه من كلامه ووجه بل آخره
 لو حده قد حكى فيها وجهين كارت وفي كتاب من الصداقة لابن حنبل ان ابا الحسن
 حكى عنهم سلام عليكم غير منور ووجه من اللقطة كذا في كلامهم حذف تنوينها تحفيما
 ﴿الحسين بن محمد بن الحسين لرواني﴾ السلام ابو علي ليهي قال عبد الله بن
 ركن من اركان ائمتنا الشافعي ساجد يهني مدرسه ومفتيهم ومدكرهم واجر جوع
 اليه في مهمات هذه الامور دين ودين مدكره عند افاضه نقلته من متحدث كتيبه
 وذكره في طبقة القاضي الحسن واقربه والله اعلم

﴿الحسين بن محمد بن الحسن﴾ أبو القاسم القاسمي مات في شهر ربيع الآخر
 سنة ثمان وأربعين وأربعمائة

﴿الحسين بن محمد بن الحسن بن راهيم﴾ أبو علي الدلي القديسي العدادي بقره
 على ابن الصاع قال أبو علي بن سكره م أقي بعداد صاحب منه ولا ازهد كان في سنة
 أربع وثمانين وأربعمائة

(الحسين بن محمد بن عبد الله) امام اكبر أبو عبد الله الحطاي المصري والحطاي
 محام مهملة بعدها بون مشددة وهذه النسبة حمته من اهل طبرستان مهم هذا الامم
 ولعل بعض آثاره كان يقع بخطه كان الحطاي بابا حلاله مصنف والاوجه المتصورة
 قدم بعداد وحدثه عن عبد الله بن عدي وبن بكر الاسماعيلي ونحوهما قال الحطاي
 حدثنا عنه أبو منصور محمد بن أحمد بن شعيب لرواي والقاضي أبو الطيب القديري
 (قلت) وقال القاضي أبو الطيب في تعليقه في باب الاحتياط في الشهادة عند الكلام على
 الحطاي كان الحطاي رجلا حافضا لكتب الشافعي وكتب ابن ابي عمير انتهى ذكره بعد
 ما قرر الذي شاهدت عليه أصحابنا المعروفين اهم يقولون ان اذهب ان شهادته لا
 تسمع وان ابن سريج قال تسمع واه سمع الحطاي يعكس ويقولون اذهب انها تسمع
 وابن سريج يقول لا تسمع (قلت) ولان ما عهده حسن بن محمد البصري في كتاب
 ادب القضاة ذكره اكثر اصحابه فلو لا نقل وان ابن سريج قال نقل قال
 وهو انقياس (قلت) ووفاء الحطاي فيما يهر بعد الارصانة قليل او فيها قليل والاول

أظهر (ومن المسائل والغرائب عن الخاص) رأيت في فتاويه أنه لا يجوز حمل الذهب
 وانقصة في كاعد كتب عليه دم الله الرحمن الرحيم وأوقف الشيخ الامام المولى
 ذلك فافهم وفيها من صبي في قضاء من الأرض بآذان وقمة ثم حلف أنه صلى في
 جماعة أنه يرى أموله صلى الله عليه وسلم أن يغسله صلى الله عليه وسلم حلقه وواقفه الشيخ الامام
 أنى رحمه الله وأنه لو كان لعمرته حلفت في أنها دون الآخرة يرى في الدرس
 لا يرى في الآخرة فإنه لا يرى في الدنيا (قلت) وقد سارع في ذلك ويقال لا يلزم
 من أنه في الدنيا لبراءة في الآخرة وإنما هو كتمان حجب الدين لا أنى صيرورة مؤحلاً
 وأن الحلف لا يؤجل وإنما على نحو الوصية أو بدره حجباً مطلقاً وكأنه ترك حلفه من
 المصانة في الدنيا نعم يتجه أن يقال لا يرى مطلقاً وسبق لنا في دمه كما كان غير
 بل لا بد من الاستحقاق المصانة في الدنيا وإن أحب الدين البراءة السكينة التي لا ينفعه
 في الدنيا ولا أخرى ووفي أن ذلك دمه ثم عدائش أحده ولا تسمع أراءه في الدنيا لانا
 قد فصلنا معنى لأمر في الدنيا برأ حق المصانة فبذلك جعل محل من له من
 مؤجل عند تعجل له (قلت) يصح رد كلام الخاطي بأن يمكن قوله لما أراء في
 الدنيا يرى في الآخرة ويصحب ما يرى في الآخرة ثم يرى في الدنيا معنى ما قاله فانه
 غلب ما لا حرة تامة وكذا يفصل التامع عن مسوع كحديث لا يفصل متوع عن
 التامع وذلك لأن الإسلاميين (قلت) لا يصح ذلك لأن العمل قوله أو ثبت في الدنيا
 أولى من عمل لم يثبت في الآخرة فان قوله دون الأخرى لا يريد على أنه نفي الأمر
 في الآخرة على ما كان عليه وذلك مستفاد من قول الأراء وهو إنما صدر الأراء في
 الدنيا وحمل صدر كلامه مكانه على ما ينصر إليه ويحذف ما عده لوقوعه كالمرض
 له فهو يشبه رفع الشيء بعد ثبوته فلا يسمع كأنه من نفس حرة وأما من عن مرض
 تحقيق مونه في مرضه هل يصح وصيته فقد لا يصح ولا فساد على قوله وإن أتم
 نهي وصراده من نهي إلى حركة المذبحين وبقية حياة مستقرة ولا يجعل
 الآخر لحظه وبذلك صرح امرأقوب في كتاب الوصايا فقد الشيخ أبو حامد إذا
 كان في المرض وقد شحخص نصره وانتصت عياله فلا فود ولا دينة ولا كفارة وتعه
 جماعة منهم المتولى والرفعي والتمووي الكهم جميعاً صرحوا في كتاب الخراج بوجوب
 الفود فساداً وعبارة للامام رضي الله تعالى عنه وأمنه انتهى امرئس إلى سكرات الموت ومدت
 محالته وتعبت الأمان في الشرايع فلا يحكم له بأدب وإن كان بطل أنه في حالة

المقدود لأن بلوغه إلى تلك الحالة غير معطوع وقد بطل به ذلك ثم يفتى بخلاف المقدود قال
 الإمام وكم من مدعى شق عليه الخوب وشدة حكة ثم تورقونه ويمود فلا يتصور الحكم
 بالموت على تقديره ثم يحدو بعض هذه فإذا ضرب ضارب رقبته وهو يتنفس فتجده قاتلاً على
 التحقيق هذا كلام الإمام وسعة الاحتياط وسقته تجزئه وهو منصوص ثابت على رضى
 الله عنه ويقال أن يقول تعبيراً في سكرات الموت وأنه انتهى إلى حركة المدبوح
 مع فهمهم بأن بلوغه إلى تلك الحالة غير معطوع ليس بصواب بل القواب لتعبر
 بعاره صاحب المذهب فإنه قال في لام من حتى على رجل يرى من حصره أنه في
 السبق وأنه يقص مكانه فصره محدده قلت فعليه فيه القه لانه قد يعشيه بما يرى
 أنه يموت انتهى ولخاضل أنه من يرى أنه يموت وأنه وصل إلى حركة المدبوح قد
 لا يكون في نفس الأمر كذلك فيجب عصب من على قاتله وهو ما حرمه الاحتياط في
 كتاب الجراح ومن يما أنه انتهى إلى حركة المدبوح وإن الحياة فيه غير مستقرة فلا
 قصص فيه وهو ما ذكره في باب الوصاء فلا تقص بين موضعين ومن شككنا أنه
 وصل إلى هذه الحالة فالصواب أن لا تحكم بوصفه إليها وإن روي القصاص على قاتله
 حرماً على الأصل هذا ما ظهر به يحتج بكلام الاحتياط في الوصاء والجراح ولا يحد
 تقصوا على من أتى من سوء التعريف إذا كان قاتل بحسب القصاص على قاتل امرئ
 وطل أن يؤوله إلى حركة المدبوح بخلاف من يقف أنه انتهى إلى هذه الحالة كما
 صرحوا بالأول في الجراح والى في الوصاء كان مصيب وإذا راد فبطل لكن ما ذكره
 في باب الوصاء لا يتحقق محله لأن تلك الحالة لا يتحقق إلا في الأجزاء فإطلاق وجوب
 القصاص صحيح كان مصيباً أيضاً وهذا يقتصر من جهة معطوله متضمنة في كلام الاحتياط
 قد خصص ذلك هذا جرحاً ما من مدكره الحطى في قدومه وإن كان حقاً في نفس
 الأمر إذا حل على من يقف أنه انتهى إلى حركة المدبوح وقع القصاص ما ذكره
 في باب الوصاء ولكنه غير معموه به لعدم تيقن تلك الحالة وأما النص بالحطى أنه يقول
 لا قصص وسميته في حركة المدبوح إذا تيقن موته بذلك مرض فهذا نص بطل
 إذا لم يوت بذلك عاقل بل لو تيقن موته بذلك مرض ومنه لا يعيش إلا لحظة واحدة
 فقتله قاتل وجب عليه أقود حرماً لأن الموت محال على فيه فإن مرض قد كان يقفه
 ذلك اللحظة فموتها القاتل عليه وإن كان لعائل عدها معاشراً أهل استة لا يقطع أحداً
 لكن ذلك وإذا آخر من غير هذا الوادى انتهى الذى نحن الآن نمشي فيه والله أعلم

(الحسين بن محمد لطيفي) الشيخ أبو عبد الله الأمام الكشملي وكشمل شيخ الكافي
وصم انباء بهما شيخ معجزة ساكنة واجرهما ملام من قري طبرستان تفقه على أبي
لقاسم السمرقي وتفقه قبله على أبي عبد الله الحاضي فان الشيخ أبو سحاق كان فيها
محمودا موصوفا بخودة الشعر وفان خطيب كان من فهمه شافعي قال ودرس في
مسجد عبد الله بن إدريس بعد موت أبي حامد لأسير بني قال وكان فيها فاصلا صالحا
متصلا بهد وحكي عن بعض صنفه شكري به فافه وانه تأخرت عنه نفسه حتى تود
غايه من به فاحمد كشملي بيده وذهب في بعض الحجاز فقبيلة الربيع فاستقر من
به منه حميل دبر فلب حتى ركل شيئا قد ساط فاكوا ثم قال به فافه هدر
ابن فاحصر حذره شيئا من ملك فبور من حميل دبيرا وذهب الى شيخ
وله فافه اد بوجه الفقيه قد مر فقال به الكشملي ملك فقال يابسي قد سكن قلبي
حب هذه الحذرة فرجع به الى الحجاز فقل وود وقفا في عنه حري قال ماهي قال
ان الفقيه يد هوى حذره فامر الحجاز من يخرج وسفه به وقت ربي يكون وسوقع
في فافها منه مثل تدى وقع في فافه من فافه كان بعد لب قدم على الفقيه ففقه من
به سنة به دبار فوفي بحر ما كان به عليه من عن الحذرة وقرص من الكشملي
في ربيع الآخر سنة أربع عشرة وأربع مائة ودفن بقرية - بحارب

(الحسين بن محمد بن) شيخ بوه شمس بن الشيخ أبو عبد الله الفارسي
كان معده في علم الفرائض به فافه بيف جيله فاف بن لسانه وكاتب له يدي
علوم آخر وكان حسن له كان شيخ الحديث من أصحاب أبي علي نصير وأبي جعفر
بن اسحق بن عبيد الله وسمع منه أبو حكيم الخري وغيره فان ابنه ما كولا سمع
أبا بكر الخطيب يقول حصرنا مجلس من محدثين وكان مما أبو عبد الله أبو فافه
أحدث وهمس وقد جمع أبو منها خمسة عشر حديثا قد أبو سعد في فافه
البتاسيري سنة خمسين وأربعمائة والله أعلم

(الحسين بن محمد بن) شيخ أبو عبد الله القضاة صاحب المطارحات ذكره الرافعي في
كتاب نصب وحكي قوله في المطارحات في داوطي العاصم بمصوفة وخنها
امشقرى ثم مات في بولاده في يد ملك به ن كان عبد فلا شيء عليه لانه ليس به
شي لا تملكه حتى يهاب مات لولادة ولده وعمل في صورة لجهل قولن لان أولاد
لاحق به فبصح أن يقال مات في أولاده ابنه كان به ولدي أطلقه استولى وجمعه

الثووي القول بوجوب الصبيان وقد وقعت على انظار حجاب ورايت ذلك فيها وهندسه
عبارها مسألة رجل عصب حاربه وباعها وأجلها مشري ثم اسحقها لمعصوب منه وردت عليه
ثم ماتت في الولادة اخواب ان كان امشري عند بالمعصب لم تضمن الحاربه لار الولد
الذي تلده لا يلحقه ولا يصح أن يقام ماتت من ولادة ابوي الذي منه وان كان غير
عالم ضمن قيمة الحاربه في ماله لانه ادا لم يكن عند بالمعصب فالولد لاحق به فيصح ان
يقال ماتت من الولادة اي كانت منه وفي ذلك قول اخر ان قيمة الحاربه على عاقلة
اشي وفي معطرات رحى في يده قيمه قال حاطه في فلان فنان فلان بل هذا
قيسوا ان القول قول من في يده انقبض لأن يقول أحدته من هذا الحياط فانقول
قول الحياط حينئذ ودمرق انه في الاول يحتمل أن يكون حاطه في يده أو في دره
فيكون الحياط مدعيا وانعوب اصحاب ابي خلاف ما د قال أحدته من هذا الحياط
فانه مقر للحياط باليد واهة أعلم

(محمد بن محمد بن الحسن بن محمد بن موسى) نقل عنه بنو عمر بن عمرو بن
الله الزيري بنس أن عبد الله المشهور ذات سنة الزبير وهذا رجل سمع الحديث
الكثير وسافر في طلبة الى خراسان وفي الآله وعنه على ناصر امرى وولى القضاء
بغليستان واسترأاد وناصر الاثمة وحدث عن أبي بكر محمد بن الحسن بن الحافظ
وأنى عبدالرحمن محمد بن أحمد البركي وناصر امرى والشيخ أبى محمد الخويزي بن عن
سميد البزار وعنه روى عنه أبو الحسن السمرقندي وعنه قال شرويه قدم عليه محمد بن
وسمعت منه بعداد وقال ابن السمعاني ولد قبل ائتم بن ورامشاه ونوفي بيسابور
بنيه خمسة لحسن بنين من ربيع الاول سنة أربع وسبعين وأربع مائة وحمل ثابونه الى
أمل ودفن بها

(حكيم بن محمد بن علي بن الحسين بن أحمد بن حكيم لدينوي) الشيخ أبو محمد
متنسب الى ديمون بالمعجمة وسكون اياه المنقوطة من تحتها نيب وصم الميم وسكون
او او بعدها ثم الثوب على فرسجين ونصف من نحوى ثقفه أبو محمد هذا على أنى عبد
الله الحصري ودرس الكلام على الأستاذ في سجاق وكان يصير مذهب الاشعري
فيما يذهب الشافعي توفي سحارى في شهر ربيع الاول سنة عشر وأربع مائة

(رافع بن نصر) أبو الحسن البغدادي الفقيه الزاهد المعروف بالجمال روى عن
أبي عمر بن مهدي والعمامي وعنه ما حدث عنه - هل بن شهر الأسمراني وحضر

السراج وغيرهما وكان فقيها متكلمنا تفقه على الشيخ أبي حامد الأسعرايين
وأحد علم الأصوب عن القاضي أبي بكر قال هتاج بن عبيد كان دافع الجمل في إرهد
قدم وأى تفقه أبو الحسن رافع بن أبي سحر الشيرازي ومن شعره يقول

اقطع الآمال عن فخذ سليل بني آدم طرا

دب ما استعنت عن مذنبات العالين قدرا

بوجه إلى مكة وأقام بها إلى حين وفاته بعد ويبيد ويقبى توفي بها سنة سبع وأربعين
وأرسمائة كتب إلى أحمد بن أبي طاب أبا جعفر محمد بن محمود آخر محمود بن
أبي المعالي بقري آخر محمد بن عبد الله بن أحمد بن أبي الحسن أحمد بن عبد القادر
ابن محمد بن يوسف قال سمعت رافعا بن محمد بن محمد بن أبيه يحيى بن بطون باليب
يقول سمعت بكرا لو عظم يقول وقد سئل أبيه أفضل محمد أو موسى فقال محمد فقبل
له قال لئلا على ذلك فقال له تعالى أرحم به ويرى موسى لأم الملك فقال واصفقت
بمسي قال محمد إن الله بين يديهم أيا يأمرون الله فعرفى بين من أقام وصفه بوصفه
ومن أقامه مقام نفسه وأهله

روح بن محمد بن أحمد بن أحمد بن أبي الحسن أبو رعة الزاري حميد الامام
أبي بكر بن أبي بكر بن أبي الحسن بن أبي الحسن بن أبي الحسن بن أبي الحسن بن أبي الحسن
تفقه على مذهب الشافعي قال بن الصلاح يصدق هو وغيره بطله تفقه على من يس
تمتد في تفقه سمع أبو رعة من أبي رعة أحمد بن الحسين الزاري وحضر افتاكي
وأسفار من الأموي وقرهم روى عنه خطيب وعمره مائة وثلاث وعشرين وأرسمائة
رحمهم بن الحسن بن علي بن أبي نصر السرخسي ولد بعد السمين وثلثمائة وسمع
من رهر السرخسي وحقه على الشيخ أبي حامد الأسعرايين وروى الحسن بن أبي
عنهم الهاشمي وكان رئيس المحدثين بسرخس توفي في سنة ثمان وأربع وخمسين وأرسمائة
رحمهم بن عبد الله بن أبي نصر بن أبيه واسكان العين الهروي ويعرف بملحه بضم
العين المصححة وبالجم لعه هروية وهو أصغر عول كان أحد ثمة الدس وعلماء المسلمين
ذكره المعادي في طبعة الشيخ أبي محمد وناصر المروزي وشبهها وذكره أبو النصر في
تاريخ هراء فقال وكان أستاذا في أنواع العلوم وهو الذي قيل فيه منعت حسر بعد دمت
سالم صنف كتب النعم في الرد على أهل البدع في مسائل أصول الاعتقاد وما يخالف
فيه أهل السنة أهل الاعتزال والاحاد روى عنه الحاكم توفي سنة ثلاث وثلاثين وأرسمائة

(الزى اس الامام بن بكر اسماعيل) اس الامام بن بكر بن راهيم ابو اعلاء الحرطاني
 شيخ عصره في العلم والادب رحل وسمع بالري وهمدان والكوفة وبعسداد وروى
 عن جده وانه ارقعى وبني محمد الخطري وابن حمص بن شاهين وغيرهم وكان مهيا
 حرصا بعد ولده الامام أبي سعد ثقفة به حتى توفي سنة ثلاثين واربعماية

۱۰ شرح ابن یوسف بن محمد ۱۱ ابو طاهر انبیدی من هن لری بقعه بعد دو سماع
 من فی عند الله من حسن تعلیمی وانی انقسم من برن و غیر هم روی عن الخطیب
 ۱۲ سعد بن عبد الرحمن ۱۳ اخیه ابو محمد ۱۴ استراذی مذکور فی انساب الثانی فی
 ارکان اخلاق من شرح تراجمی و فی فروع اخلاق نص بقعه بدیناور علی ناصر
 العمری و عمرو الیود علی انصاری حسن ثم لادم عام الحرمین و صبر من احصائه
 و کل امام با عاصم ۱۵ الحسن بن ربیع و ان حصص من مسرور الکیجرودی قال عند
 اعاور عمار بنی هو بقعه ان مع احد ارکان بقعه اخذ منی عام الحرمین بعد ان درس
 بقعه فدیه علی ناصر و غیر من فقهاء بدیناور ثم خرج الی انصاری عمرو برود
 و اقام عنده و خرج به یومی به اجمعه خمس عشر ثواب سه بدین و ارمضاة

عمر - حسن علي بن الحسن بن نو منصور احمدي (استرآبادي ريل همدان قال ان
الشمعاني كان ثقة معتب حسن ماهرة كثير اعم والعدل وكان معي همدان سمع القاصي
الاعظم وان سحقي مكي وسمع فكاك كركه برودة روي عنه اسمعيل ثيبي
وانسني حازه قال شرويه قرب عايشة من عقه وكان حسن المصاهرة هو وبناته
في ذي القعدة سنة اربع وتسعين واربعماية

(سعد بن علی بن محمد بن علی بن الحسن) شیخ جواد از هدایا و تاریخ تولد نام
از نجفی سمع مختصر آن مصر عبد الله محمد بن الفضل بن نطفه و غیره و در نجف
محمد بن ابی عبد و زنده شقی عبد رحمن بن پسر و غیره روی عه الحطیب وهو اکر
مه و ابو المصهر السهمی و محمد بن طاهر العدسی و عبد اسمع بن انشیری و احرون
حور عکة مده و صابر شیخ حرملی قال نو حسن محمد بن ابی صالح اسکر حی سالت
محمد بن طاهر عن فصل من رأى فتاب سعد الزنجی و عبد الله بن محمد لا بأسی
فما تبه ایها افضل فتاب عبد الله کان معاً و أم الزنجوی فكان أعرف بالحديث مه
وذلك انی كنت أقرأ على عبد الله قارئاً شيئاً لآخره فی بعض برد وفي بعض بسک
والزنجوی کتب اذا ترک اسم رجل يقول ترکته فلا ولا اسم فلا قال بن

السمعي صدق كال سعد عرف شديده بقلته وكان عبد الله مكثر قال أبو سعد سمعت
بعض من يروي يقول كان حدث أبو المنظر قد عزم على أن يقيم مكة ويحاور بها
صحبة الامام سعد بن عبي فرأى إليه من اليأس والذلة كأنها قد كشفت رأسها وقات
له بابي محقق عليك لا مخرجك الى مرو فان لا يطيق فرائض فاسهر معوما وقات
أشاور الشيخ سعدا وهو قاعد في الحرم وم أفر من الحرم أن أكله فصار يفرق
الناس وقام تحت الى داره فالتفت الى وقال يا منظر انظر انظر ينظر ودخل اليك
فمررت به تكلم على صبري فرجعت مع شيخك تلك السنة قال أبو سعد كان يروي
حاشا متعاقبة ورعا كثير احده صاحب كرم وآداب واد حرج الي حرم يحو
المصاف ويقولون بده أكبر مما يقولون الحجر الأسود وقال محمد بن صاهر ماري
مثله سمعت اما اسحق بن حنبل يقول م يكن في الدين مثل أبي القاسم ابراهيم في الفضل
وكان يخصص من شئ يقرأ خطيبين بده فلا يرد على أحد الا أن يسل ويحيي
قال بن طاهر وسمعت هذح من عبيد من الحرم يقولون يوم لا أرى فيه
سعد بن عبي لا عتدي عملك حرم وكان هذح من وليه الله تعالى وفصلا عنصره
قال بن طاهر وكان الشيخ سعد عزم على محوره عزم على يفت وعشرين غزاة
أنه يرميها به من المجاهدات ومادات ومات سعد ذلك بده من سنة وبعث واحد
مها قال ودخل عليه وأما صديق صدر من أحد من أهل شيراز لأد كره فحدثت
يده فقلتها فقلت لي أنت من عمر بن اعنه عانا به يا أبا الفضل لا يصيق صدرت عنه
في بلادهم مثل نصر فقال يحواري وحافة شيرازي وكثرة كلام راري
ودخل عليه عزم على الخروج الى آخرى حتى أودعه ولم يكن عنده حرم من
خروجي فمادحت عليه قال أحلوا قلبي فمعيون فقلت ما أمر الشيخ لانعده ففان
على أي شئ عزم فأت على الخروج الى العراق لألحق متابع حرسا فقال ندخل
حرسا وتبقى بها وتكونت مصر وسقي في قبيلنا فاحرج الى مصر ثم مها الى العراق
وحرسا فانه لا يوافق الشئ ففعلت وكان في ذلك الحركه ولقد سعد في حدود سنة ثمان
وثمانمائة أو فيها وتوفي في سنة إحدى وسبعين أو في آخر سنة سبعين لله والله أعلم
سعد بن أبي سعد محمد بن منصور أبو الحسن الخولكي قسم الخيم بعدها أو أو
أما كه ثم تلام مفتوحة وفي آخرها الكاف به الى حركه حل من انعم استشهد
على باب رباط دهبشار كان والده أبو سعد رجلا رئيسا من أهل جرجان ولي الريسة

ما إلى أن توفي مولها بعد ولده هذا وكان اسمه هذا يكنى أبا المحاسن وكان فقيهاً دارعاً
محققاً متطيراً حلياً أبا في حياته وهو ابن ثمان عشرة سنة وتخرجت به الفقه وروى
عن جده لأمه أبي سعد وأبي نصر الأسدي وولد أبي - مد الحولكني وغيره ولد
في حمادى الآخر سنة ثمان وثلاثين وكان الأمر فلك السدي موحى من قابوس
وشمكير أمير حران وحبه إلى عزة رسولاً شفاحدى عشرة ودرعائه طرح وعنده
محسن النظر يساور وهراء وعزرة ورجع سائداً عاتقاً موافقاً قتل طمناً ستراباد في
رحب سنة أربع وخمسين وأربعمائة

محمد بن عبد العزيز بن عبد الله بن محمد بن سهل النيلي أخو الشيخ أبي
عبد الرحمن فقيه شاعر إمام في النصب ثقة في الحديث روى عن أبي عمر
ابن حمدان وغيره مات حفاة سنة عشر وأربعمائة عن سبع وستين سنة
محمد بن أيوب بن سليم بن الشيخ الإمام أبو الفتح الراربي اشتمل قبل الفقه بالتفسير
والحديث والائمة ثم سافر إلى بغداد ففقه بها على الشيخ أبي حامد حتى برع في المذهب
وصار إماماً لا شق عارده وفارساً لا تلاحق آثاره ومجيد لا يعرف بغيره في العلم
والإمامة يساره وسارده وعلقى عن الشيخ أبي حامد التميمي وروى الشيخ أبو حامد
درس مكانه ثم سافر إلى الشام وأقام شعر صور مرطاً محتسباً بشعر العلم سمع أبا الحسين
محمد بن فارس للمعوى وشيخه أبا حامد الأسدي ومحمد بن عبد الله الأصمعي
وأحمد بن محمد البصر الراربي ومحمد بن عبد الله الحلي ومحمد بن حمزة التميمي الكوفي
وأحمد بن محمد الحلي وحفصة روى عنه الكنتاني وأبو الخطيب والفقيه نصر بن عيسى
وأبو نصر الطرثني وعبد الرحمن بن علي السكامل وسهل بن نصر الأسدي وحلق
وقع لنا أكثر من حديثه قال سهل الأسدي حديثي سليم أنه كان في سمرقند يرى به
نحو العشر سنين فحضر بعض أشيوخ وهو يفتي فقال لي تقدم فافترأ فحدثت أن قرأ
الفتحة فلا قدر على ذلك لا تلاقى لاني فقال أياك والدة قلب نعم قال فله يدعو لك
أن يروقك الله القرآن والعلم فرحب فسالها لمدعه فعدت لي ثم أتى كريت ودخل
بعدد فقرأت بها العربية والفقه ثم عدت إلى الراربي فبأني خضع أقبال فحضر
أزنى وأدا الشيخ قد حضر وسلم عيب وهو لا يعرف في فسمع مقالتا وهو لا يعلم ما يقول
ثم قال حتى تنعم مثلي هذا فأردت أن أقول أن كانت لك ولدة قل لها تدعوك
فاستجيب منه أو كما قال والله أعلم

سید بن احمد بن علی الخاکم بن الفتح دارعبانی صاحب الفتاوی و الارعن
فتح لایف و سکون لر، و کسر اعیین، منجمه و فتح لایف منقوشه مائتین من تحت
و فی آخرها لتون اسم ناحیه من تو حی مایور بها عدة من القرى و سهل هـ هو
احاکم بن الفتح من قرية مال فتحه مال موحد من تحت و فی آخرها لتون و هی من
حمله اربعین و لک ن تون و هـ سانی و الارعبانی قال بن اسمعیل امام فاضل حسن
اسره نقفه علی اقصی حدین غرو برود و قام عبده حتی حصل طریقته و ذکر انه
معلق شیاً من نذهب الی علی طهاره و دخل طوس و فر القیصر و الاصول علی
شهور الاسرا بی ثم دخل مایور و قرأ الکلام علی امام الحرمین و عاد لی ناحیه
و ولی القضا بها و حدث سمیه فی ولایته ثم ترک القضاء و اروی بعد ما حیح و شغل
بالعدة سمیع بیسایور ما غلب الاموی و ان حصین بن سرور و ما بعد لکسر و دی
و قطعهم بم و سوشیح اما احسن الدین و دی و سرور با عمر بدعی و روی لنا عه او
طاهر استبحی و کانت ولادته سنة ست و عشرين و اعمده و یو فی أول یوم من
حرم سنة سبعین و زعمه انه سار و وصی اب یزید فی تصحیر هـ کلام ابن اسمعیل
سول بن احمد بن محمد بن حماد بن اسد بن ابراهیم الخاکم بن الفتح بن الفتح بن الفتح
عید قال عبد العافر فاضل فقیه من فاضل فقهاء القضا سمیع من المحدثی و طافته
و هو من بیت اعم و لحدث والدين مات فی حد اکو له و الله تعالی اعلم

سول بن محمد بن سلیمان بن موسی بن عیسی بن ابراهیم الحنبلی الخاکم بن الفتح بن الفتح بن الفتح
لاستاذ الکبیر و لبحر لوسع او حبب صموکی ولد الأستاذ اخی سهل هو الفقیه
الادیب متقی بیسایور احب ابن حبیب صموکی الایمة المعنی لای لایس الاول بحیب
مامه اطالب الاول حده سهلا و لایمة لر عبد الاول و لایمة و نشر و قال له اهللا جمع بن ریضی
لدر والدي و تقی عمه عصره علی مائه و سیدته و جمعه بن اسم و لعل و الاصاله
و اریسة یصرب امثال اسمه و یصرب اکاد الابل بر حله لی محبه و کان یلقب شمس
لاسلام سمیع اناه لاسناد انا سید و نه نقفه و علیه مخرج ولایه ربی و محمد بن یعقوب
لاصم و ان عمر و بن محمد و ان علی رفا و عمرهم روی عه الخاکم او عبد الله و حافظ
او مکر السیوقی و محمد بن سهل و ابو نصر اشادنا حی و آخرو قال لشیخ ابو اسحاق
کان فقیه ادا جمع رسالة الدین و مدب و حد عه عمه بیسایور و قال احاکم الفقیه
الادیب متقی بیسایور و بن مفتیه و کتب ماریه من عیثها و بطرهم قال و قد کان

ومن متابعي دعوى من أراد أن يعلم النجيب من النجيب يكون بعيشته الله تعالى فليصبر
إلى سهل بن أبي سهل واجتمع إليه الخلق اليوم الخامس من وفاد الأستاذ إلى سهل
سنة سبع وستين وثلاثمائة وقد تخرج به جماعة من الفقهاء ببساوور وسائر مدن خراسان
وتصدى للهوى وانقصاء وتدريس قان وحرج له أمواله من سماعته وحدث وأمل
قان ولحقه به وضع في محله أكثر من خمسمائة محبرة غنيته الجمعة ثمان والعشرين
من المحرم سنة سبع وخمسين وثلاثمائة وكان أبوه يقول سهل ولد ودخل على الأستاذ
في ابتداء مرضه وسهل غائب إلى بعض صحبته وكان الأستاذ يشكو ما هو فيه فقال عينة
سهل أشد من هذا لدى أبيه وسعد الرئيس أبو محمد أديكالي يقول الناس تمحسون
من كتبه الأستاذ أبي سهل وسهل أكثر منه وسعد أنه الأصح عندنا من غير عبد
ملك وأصرف اليد من ببساوور ونحن يتجاري فأنك ما الذي ستقدم هذه الصورة
ببساوور فقال رؤيته سهل من أبي سهل فاق صدقاً وطبى فافقى معرب وحش إلى
أقصى مشرق مرأيت مثله قال أبو عاصم ما مدى هو الأمام في الأدب والعقود الكلام
والنحو والبارع في النظر وقال الحافظ لأمام خير الناس أبو عبد الله محمد بن محمد بن
عالم من أبي زيد المقرئ في كتبه لدى مياه الكتب لدى عمه شافعي في مذهب
الأمام الشافعي سهل بن محمد الصموني كان فيما قبل عبد في شخص وأمه في نفس
وأمام الدنيا بالاطلاق وشافعي عصره بالأحق ومن لو رآه شافعي لقرت عليه وشهد
أنه صدر المذهب وعيه وأما ربه لله ذكر بحسن هذا لأمام في كتاب سماه الصدور
في طرفة الأصحاب ليقف على حاله الجاهل وأما من فوائده أشهر وأكثر من أن
يحملها هذا الموضع انتهى ذكره بعد أن أشد الآيات التي أشدها مطويعي وسدكرها
(قلت) وقد كتبت هذا من خط شيخنا صاحب أبي الحسن بن مطهر وم يثبت أن
الحافظ خير الناس أشار إليه فقله عن الصموني وأنه من كلام صموني في كتاب
مذهب وإن الصموني صنّف الكتاب أنه كور لأمام سهل بن كور وأسد الحافظ
اس عبد كور في كتاب التبيين إلى الحاكم أبي عبد الله قال سمعت أبا الشيخ أنه الوليد
حسان بن محمد فذكر حكاية بن مريح والآيات التي أشدها في مذهب الإمام الثالثة
ثم كلام الحاكم في سهل والآيات التي أشدها فيه وقد ذكرنا ذلك في لطائف لوسطى
في ترجمة سهل ولم يذكره في هذا الكتاب في ترجمته لأن قدماء في دياره الكتاب
التي دلتها عليه فلاحه إلى إعادة مذهب كره بصافي هذا المعنى الذي لم يسبق له ذكر

الطفا في رحمه عنه وفي رحمه أبيه الأستاذ أبي سهل عنه وقد قيل أحده من مصور
الغنية حيث قال اكتب على قيمة البيت للدين قدماء في رحمه مصور في الصفة
الثانية ومنه اذا كان رصا خلق معسورة لا يدرك كان معسورة لا يبرك قلب أرشق منه
قول الفقهاء المبسور لا ينفذ بالمصور وهو ما جود من قول أفضح من نطق بالصاد
صلى الله عليه وسلم اذا أمرتكم بأمر فأتوا منه ما استطعتم ومنه انما يحتاج الى احوال
الغسرة بزمان معسرة ومن رشيقي فتاوه أحاب وقد مثل عن مات ولم توحدا لوديمة
في تركته هل تصمها الا ان مات عرسا نعم ان مات مرصا وعن عبد الشمرخ اد سم
امال من الخسوس واصلاء عن ايمان فديت أسس بين الحلال كتنه سهل من محمد
اس سليمان وقال مستدلا على ن وطء التيب لا يمنع من الرد باليب المام من
غير أيام فلا يمنع قياسا على الاستخدام

ومن المسائل والقوائد عنه



قال اس الصلاح روي عن الامام سهل انه قال في قول النبي صلى الله عليه وسلم فصل
عائشة على نساء كفصل يزيد على سائر النساء أرد فصل يزيد عمرو العلي الذي
عصم بعه وفتوه وعم حبره وروى في له ولغقه ذكره حتى قال امثال فيه
عمرو العلي هتم امر به تقومه ورحال مكة مستون عجا
سب إليه الرحلتان كلاهما سعر لشته ورحله الاصاب

قال اس اصلاح أحمد سهل في تأويل الحديث والذي أراه ان معناه تفصيل يزيد كل
معام على ما في ذلك لعدم وسائر معنى ما في وهو كنهان حرام انهم حصل فيه وهو افضل منه
(فان) اذا كان يزيد عمرو العلي في ذلك الزمان هو مشهور في أحمد سهل بن ماله
هو الصواب والاف والاف في التزيد تصرف الى المعهود والمعهود عندهم مشهور
لديهم يزيد عمرو العلي ثم يتبرى اليك كيف نورد من اصلاح ورحال مكة مستون
عجا ومن حظ شيخنا الحافظ التيب في حجاج النري بخته والتقصيدة مكسورة لغاء
فيحتاج حينئذ لتجمل والتأويل في كسر الفاء من عجا وهي صفة مستون الذي
هو حبر ورحال مكة والس كذلك يشتدون البت يستشكاه والذي رآته في السيرة
في اصول مقدمة صحيحه ما نصه

عمرو العلي هتم التزيد لمومه قوم بعه مستون عجا
سب إليه الرحلتان كلاهما سعر لشته ورحله الاصاب

وعرهما من اسحاق لشاعر من فرس لم يسه وعلى هذا الاشكال فيه (وعر من باب
 الافرار) عن الاستاذ أبي الطيب قال القاصي أبو سعد الهروي ان الشيخ أبا الطيب يعني
 سهلاً الصملي في: أحب وافق أنا حبيبه علي بن من قال في جوابه - ادعى عليه
 بالعصب مذهب من أحد هلك ولا بعدك يكون مع له بالعصب والمحرور به في الرافعي
 وشرح للمهاج لوالده أنه ليس بقرار ونقل هذه مقالة عن أبي الصملي في أحب
 هو القاصي أبو عاصم العادي قدمه بتعبه القاصي أبو سعد وقد وافق أبو الطيب أنا
 حقيقة في مسائل من هذا النوع سكره بعض أصحاب أو كبير منهم منها لو قال أعطى
 الألف اتى لي عاتك فقال له وافق أبو الطيب أنا حجة أنه اقراره منها لو قال في
 الجواب لقد عمتي بهذا أو ما أكثر ما نفاصاتي به أو والله لأفصيت وافق أبو الطيب
 أنا حبيبه علي أنه اقراره في الرافعي سعد بن علي عن أبي حنيفة في - الصورة وما
 شذوها فوه بأنها اقرارا بالصحة باختلافه المثل الى موافقه في - ذو الصور أكثر
 ومنه الأكثر من ملهم الى موافقه فيه ما لو قال علي - أم لا ان يدولى فهل
 هو اقرار هذه المسئلة لمس في الرافعي وحكي للهوى فيها وحسن فيروئد لروحه
 عن العمدة والبيان وقال بل الأصح أنه اقرار وحرم التشيع لأمام الولد في شرح
 المهاج تصحيحه فقال قرار في الأصح واشهور في المذهب المنصوص خلاف ما
 صححه ولا يعرف ما صححه عن أحد من أصحابنا إلا عن أبي الطيب الصملي
 وهو معروف به وأما ابن صاحب العمدة والبيان فالوجه في قوله مع مقابله قال
 القاصي أبو سعد في الأشراف أد قال علي - أم لا ان يدولى فهو استثناء صحيح عن
 عليه لثامي وهو قول أبي حنيفة والشيخ أبو الطيب تصحيح هذا الاستثناء
 بحمله على عشرة الاعتراض لانه استثناء يدفع الجميع واشتدعي فاسه على قوله ان
 شاء الله وهو يمنع الوجوب انتهى بهذا المنقول في المسئلة سر أن قياسها على ان شاء الله
 لا يتصح كل الوصوح قال بينهما فارقا من جهة ان قوله لا ان يدولى مع ان قوله على
 انه مما نهى فان تواتر انتهى على امره لا يتوقف على ان يدولى بخلاف مشيئة الله
 فبذلك ما صححه للهوى وشيخنا أوجه عن ان الصواب انهما بواضعا على ان المنصوص
 مشهور بخلافه بوقوعه عن تصحيح اولهما مع النظر في المشئلة اعمام رأيا فلا بد من ان
 يستمد تصحيحهما في هذه المسئلة الا بعد حكام لظروضر المشئلة لو قال متى بعض
 حتى فقال عدا جعلها الرافعي مثل الصور التي قال أبو حنيفة انها قرار وان الأصحاب

مختصون ومياهم الى واقفه في الاكثر أكثر و لمقتصر على النظر في كلامه هذا المختص
ان اراجح عدنا في هذه الصورة انها امر د ومقبول المذهب ان عرف وقال القاصي
أبو سعد لمحتمل به ان دعوى في دار الله تعالى انصى حقت لأنت طهنتي في هذه اندعوى
ويحتمل حبيب عدنا أو عدائين حقيقين و قد انقضى بشرح الروايات لمحتمل ان يريه
عدا يكون عائنا او ميتا قلت و هو انها حبال بعيدة الا ان الامر ان مري على اليقين
وعملوا و قد اسرج دابة فلان هذه قد سموا اخرين رد الى عيبه قل نعم قضية
كلام لمري ان امر د و صريح كلام القاصي ان سعد به على خلاف و جواهره ان
حادة المذهب ان غير اقرار به لا يقول يكونه قرار من اصحابنا غير ان الطيب
بعضه و كى و انه وافق فيه ب حقه فليس لغير هذه لافقه و يشبهه فكر و كشم
فان استوعب انصروها و دامن و ما كتب المذهب ولا يدعى لاحد ان يفسر عليها على
الرافعي و لروضة فان كلام من ذكرناه يدل على ان حادة المذهب على خلاف
ما يفهمانه والله اعلم

شيب بن عثمان بن صالح  عليه أنوار الله الى ارحم من أهل رحمة الله ثم سمعها أنا
عبد الله الحبيب بن محمد بن الحسن بن سعدون ابو صبي وغيره ورحل الى سعد في طلب العلم
سمعنا الاطباء بصر بن حمد بن بصير و حبيب بن أحمد بن طائفة بن قات و روى الله بن عبد
او هب التميمي ونا عبد الله محمد بن بن نصر الحميدي وغيرهم وحدثنا يمين حدث
عنه بصير بن ناصر الحدادي المرواني وغيره بشي حدث به بالمدسة اساجيه سعداد
في حمادي الآخرة سنة ثمان و ثمانين و ارممته و منه حكاية أبي اسحاق المروزي في
الرحيل التلي في مسأله لا يستب و قد قدمها في ترجمة في ارجح قلت 
و سمع همد من تلامذه أي منصور بن أبي اسحاق في بصير بن الصنع
وهو مدكور في فتاوى ابن الصانع انه جمع شي من تلك الدعوى و ريت لشيب
فوائد عليها من كلام من اصنع عرفها في دعوى مما وقع لابن الصنع في مناظرته
وفوائد عليها ايضا من كتاب الكافي في شرح مختصر مري لأبي الحسن الموردي
صاحب الطائفة و أنشأ ذكر هنا مدة مما تهمته من فاشيب فخلا عن الكافي للموردي
بحور السلم في الساجم و الحرد بعد قطع ورقه لانه لا صبر في قطعه وهو معه مجهول
قال شيب قال الموردي في الكافي اذا ادعى لتبريت ثلث المال يوم الجمعة فشهدت هذان
اهما رأيا المال بعينه بعد الجمعة فوجهان أحدهما يلزمه عزم المال و ر حلف عه كده

مظاهر كده والثاني وهو قول أبي القياص ان شهدا قبل اطلاقه حجة عليه بالعموان
 شهدا بعده لم يسل حكم بينهما لانه سؤاله وان ذكر وحها محتملا سم به عليه ولا
 تكده اشهدا حكم باليمين ووجه وان لم يدكر عزم وسقط حكم اليمين فان شئت
 قال المأوردى في الكافي ان فان يريد على درهم مع عمرو فله احتمالان أحدهما ان
 يريد الاقرار يريد بدرهم مع عمرو اى في يده ولثاني أنه يريد الاقرار هما بدرهم
 والاول أقوى فهما زده قبل منه وان لم يكن له ارادة لم يلزمه الا ليمين ومثله في
 الطلاق ان يقول يا هذا أنت طالق مع ريت مطلق هدى ولا يطلق ريت لان يريد
 بالطلاق وهكذا قال باهه وباريت مع ريت كسافة لان قال عند دون ريت (قوت)
 مسألة الاقرار بظاهره وإنما قوله لم يكن له ارادة لم يلزمه الا ليمين فقد يقال لا يمين
 هذا وان كان يعنى باليمين روم الدرهم يريد فيه نهر لانه اذا احتمل تصديق بين ريت
 وعمرو فالتصديق يوجب لريد ويوجب آخر متردد منه ومن عمرو فيسمى ان يرجع الى
 يمينه وإنما مسألة الطلاق فقد يقال انها ليست كسافة لان طلاق واحدة لا يكون
 مع الاخرى بل يمتنع ان يقع غيبهما معا وقد يقال حذر كوت طلاقها مع صاحبها يعنى
 ان تؤدى حذره اليها ونحو ذلك وحيدته فالتيقن بوقوع على هدى وانما ريت فيحتاج
 فيها الى به حذرا يتيقن

(شعبان بن الحاح مؤذن) أبو الفضل من أهل شبروان قال اس سمعنى كان اماما
 فاصلا راهدا تفقه بامل طبرستان على اصاحى أبي بلى بن سمار بن محمد البصرى وعاد
 الى بلده وسمع كس به فسمع من أبي بكر البصرى بامل وعاظمه فبالدق بيسابور
 وعمره مائت سنة أربع وسبع واربعائة

(شهور بن مظهر بن محمد) الاسمر ابي أبو منصور الامام لاصولى ائمة المفسر
 رتبته مقدم ملك بطوس قال عبد الحافر وصاحب التفسير الكبير المشهور وصنف في
 الاصول وسافر في طلب العلم قال وسمع من اصحاب الاصم قال وكان له اتصال
 بمصاهرة باللاتاد بن منصور البغدادي توفي سنة احدى وسبعين واربعائة

(طاهر بن أحمد بن علي بن محمود بن محمود بن الحسين) من بلدة قين بفتح القاف
 والباء آخر الحروف بعد الالف وفي آخرها ثوب وهي قرية من ضلع بين بيسابور
 واصهبان هو شيخ أو لحسن سمع الحديث بحرسان وعمرها مائت شيوخة أبو
 الفضل منصور بن نصر بن عبد الرحيم بن مت الكاعدي وأبو سعد عبد الرحمن بن

الحسن بن عليك لحافه البسابوري والفقير ناصر المصري ويحيى بن يحيى بن العبد
ابن مكرى أبو الحسن بن زرقويه وغيرهم روى عنه نصر الله البغدادي وأبو طاهر
الحافى وأبو الحسن بن أبو ربيعه وهذه الله بن لاكتاني وآخرون توفي سنة ثلاث
وستين وأربع مائة

محمد طاهر بن عبد الله بن طاهر بن عمر **الأمم الحليل** هو نقاشي أبو الطيب المصري
أحد حملة المذهب ورفعاؤه كان أستاذا حليلا آخر عواصم ميسر بدائرة عظم العلم حليل
امير كبير اهل بغداد في زمانه ونوحه وانما مشجور حادثة وأشهر سمه قلا
الاقطار وشاع ذكره وكان أكثر حديث السهر وصف نادر فكان أحسن من سلف
الليل وكافور بهار واما في قوى وصف او صف ومده وقدره ردا على سلف
القائل وشرحه وعنه أحد اوراقه في العلم وهو مذهب ولد بأمل مصر سنة ثمان
وراسين وثلاثة وسمع لخر حجاب من بن أحمد المصطفي وقد وقع له خبر أبي أحمد من
طريقه وبسابور من شجرة في الحسن المصطفي وبعد من الخافض في الحسن
لدرقسي وأما عنه كثير في كسبه مباح ومن موسى بن عرفة ومعاوية ذكره
وعلى بن عمر الحراني وغيرهم روى عنه حبيب البغدادي وأبو اسحاق الشيرازي
وهو أحسن تلامذته وأبو محمد بن لاسوسي وأبو نصر أحمد بن حسن الشيرازي
وأحمد بن عبد الجبار الطيوري وأبو الواهب أحمد بن محمد بن موسى وبوصير محمد بن
محمد بن محمد بن أحمد مكرى وأبو المر أحمد بن عبد الله بن كاس وبو تقاسم بن
الحسن حلق آخرهم مونا أبو بكر محمد بن عبد الله البغدادي ذكره بريدة الشيبان
بواسحاق فقد فيها حجة ما أبو عبد الله حاد فخر في علمه أحسنه ان انفس
أخبرنا ابن كندى أحسنه خبره أبو الحسن بن عبد السلام أخبرنا أبو اسحاق إبراهيم
ابن علي الشيرازي قال ومهم شيع وشهد أبو الطيب توفي عن مائة وسنتين لم يحتل
عقله ولم يعرفه شيء مع لفقهاء وسندوث عليم لخطا ونقصي ويشهد ويحضر
مواكب الى ان مات تفقه ما لم يعل أي على ارجاحي صاحب بن نقاش وقرأ على
في سعد الاسدي وعلى انقاصي أبي القاسم بن كج لخر حجاب ثم رجع الى بسابور
ودرك أبا الحسن المصطفي وسمه وصحه أربع سنين ثم رجع الى بغداد وعقب عن
أبي محمد اسدي حو درمي صاحب الدار كي حصر مجلس الشيبان في حرمه ولم يرفع
رثت أكمل الجهاد وأشد تحبب وأخود نصر امه شرح امر في وصف في الخلاف

والمذهب والاصول والحدل كتبا كثيرة ليس لأحد مثلها ولا رمت بحمله سبع عشرة سنة ودرست أبحاثه في مسجده سبعين مائة وربني في حلقته وسأني أن أحلس في مسجده للتدريس فسمعت في سنة ثلاثين أحس الله على حراءه ورصى عنه وقال الخطيب كان أبو الطيب ورعا عارفا بالاصول والنروع محققا حسن الخلق صحيح المذهب * حشنت إليه وعظمت انفعه عنه سنين وذكره أبو عاصم في الطبقة السادسة وهو آخر مذكور في كتابه وقال فيه فأنعم هذه الصفة شيخ العراق أبو الطيب طاهر بن عبد الله الطبري وقال أبو الحسن محمد بن محمد بن عبد الله بن أبي أحمد القاسمي أبو الطيب يدرس أفعه ويعلم أعلم وله أربع عشرة سنة فلم يدخله يوم واحد إلى أن مات وعن أبي محمد الباقي * أبو الطيب الطبري أفعه من أبي حامد الأسعري وقال القاسمي أبو بكر الشامي قلت للقاسمي أبي الطيب شيئا وقد عمر بعد متم بحوارك فقال لم لا وما عصب الله بواحدة منها قص وعن القاسمي أبي الطيب أنه رأى النبي صلى الله عليه وسلم في المنام وقال له يا فقيه وإن كان مفرح بذلك ويقول - ما لي رسول الله فيها وعن القاسمي أبي الطيب حررت لي جرحا للقاء أبي بكر الاسماعيل فقدمتها يوم الخميس فدخلت الحمام فلما كان من أحد فقبأه أحد من الشيوخ في مكر فاحترق ن والده قد شرب دواء من كان له وقال لي يحيى في صدحة عد فسمع منه فلما كان في مكره السب عدوت للموعود فسمعت الناس يقولون مات أبو بكر الاسماعيل وبني انصاف أبي الطيب ربيت النبي صلى الله عليه وسلم في النوم فقلت يا رسول الله أريت من روى حديثك قلت صر الله أمرا سمع مصاليق فوعاها الحديث أحق هو قال نعم وكان الله صلى الله عليه وسلم الطيب حسن الخلق مليح المراح والكاهنة حلو اشهر قيل أنه دفع حمة إلى من يصلحه فأطاعه عليه وصار القاسمي كلما أتاه يتقاصده يعمده اصابع في الماء حتى يرى القاسمي ويقول لساعة أصلحه فلما عدل على القاسمي دبت فب انما دفعته اليك لتصلحه لاسلمه السباحة وكان انصاف أبي الطيب قد ولي القضاء أربع المكر بعد موت القاسمي اصعري واد أطلق الشيخ أبو اسحاق وشبهه من الخراسانيين يعنون بالقاسمي القاسمي الحسن والاشعرية في الاصول يعنون القاسمي * أبو بكر بن الطيب الباقلائي واشعرية يعنون عبد الحار الاسفرايادي توفي القاسمي يوم السبت ودفن يوم الأحد لعشرين حلت من ربيع الآخر سنة

خُشِين وَأَرْبَعَاءَةٌ وَمِنْ شَعْرٍ.

الأيس علم الفقه وهو مرامه
 قتاده ما بين المضي طريقه
 اذا اجتهد المفتون فيه تابتوا
 فقد كسبى ما نوره وعروعه
 به شعب من كل علم نحوحه
 وعادته عند لم تزل فقر أهله
 واني يكون السر منه واه
 وكتب اليه استفتاء صورته

يا أيها العالم لماذا ترى
من حب ظلي أهيف أعبد
فهل ترى قفيله جاثرا
من غير ما خشن ولا رية
أدانت لم تعب في أد
يا أيها السائل أني أرى
يفضي الى ما بعده فاجتنب
فان من رجع حوب احب
بفنيك عنه كاعب ناهد
تال منها كل ما تشهى
هذا جوابي لقتل الهوى

! من شعر *

لا تحبس سرورا دنيا أبدا
لا تغتر شباب أو فخر
وما حال شيب لو أصبح هناك لم
هو أشدة على عذر صاحبها
من سره زمن ساعه زمن
فكم تقدم قبل الشيب شبان
يكن لمثلك في اللذات أعمار
مداد شيب لست هو شمع

أحمد بن محمد بن إسماعيل بن إبراهيم بن أبي علي بن أحمد بن أحمد بن أحمد بن أبي
ابن البخاري أحمد بن أحمد بن الإمام أبو الفرج عبد الرحمن بن أحمد بن حنبل بن أحمد بن

الحدود أبو القصد بن ناصر جرد حرمنا سارك من عبد الجادر بن أحمد بصري في بقراتى عليه
قال "حبه ما يقضى لأمام أبو نصيب صاهر من عبد الله بن صاهر بطوري كان ابن
مائل الشعر دخل للبيور وكان يلقه عند أبي الحسن القطان مع بعض أبي الحسن
من كج في مجلس أبي حسن القصد فصار يقضى أبو الحسن من كج على ترث منه
واسمائه بالآب وقال له وندت بخت عني بقة وبخه فركت ما كان أبوك يختاره
واشتقت بعده فميت قصيدة سألتني انشادها في مجلسه عليه

بها بها يقضى الخليل	فقد كشت ثوب من ثوب
رئت شرع مسموع مؤدى	ساقله لسانه وانقول
محي لشر من يوم بدي	عالمه لكل محتمد ديس
تر صر به عرش هوى شوس	ونذر كه نمر ندوهى ميس
اد استجب فيه واب صدر	بهدت اوى في بقة
حبت على تصور وسعد	أزب هكك ورسول
وعظم شعر ممتع لده عي	فلس لي مصادقه وصوب
دا ليرى أنكل مه مصر	فشده ذلك شعر مقول
مال به اعى طور او طور	س به اعلو من والا حوب
سأله دنوك هتبعه	مدت حمر حبب الخليل
بولوا احمد مارك لأدى	ونولا ادم ماعرف لجيل
وقد ذكر امرأ عيس من حجر	فهب في ماقه الرسول
وجهه لواء اشعر حى	نحذب عن عنبره الخوب
وخرى في ثياب سحر	وتلك شهادة لا تسحق
وقد مدح اسي من حى	خرى في ماء هجده العادل
شعر سترق به العوامي	وبعت في ماسه اشمول
وما أسرى لي الاعداء الا	تقدمه من اشعره حبل
فلولا شعره عر من تى	الى محدولا وسم الايل
ولا تمب بربح لي قراها	ولا منب الى امتق الخيوب
ولا وصف الكمي دا يوب	نحججه ولا يذب الايل
ادا كرم بقى او عر	فالتقرص سم وديل

وما يصون عن ذلك ولكن
ويملك أنفس العظماء قهرا
يصانح بالصواهل والفواني
فإذا الشاعر التعم الصواني
وان سكن القيامة وعذوقم
فقصرك لا تطل عيسى ود
إذا دلست عهرايت شحصا
بحير عابدة أحمرى أب
يلد لها عي أمل قصير
وجدت أني أحمال بحبيح
لعمسة على تيمر سم
ينهى وناطره سؤوب
تهوى إلى العلياء نفس
طعرت مرمق عفت شدا
ولم أحرر عليه بذاك عار
حبت مراعى وسباح كل
بحوز إذا ردت اسود رح
إذا الملك أشرب إلى تنان
فدونك غبة المصدود واسم
إذا ما الدهر أيسر كل داج
إذا ما مع أهل الأرض طرا
جعل الشر والاحسان دينا
فانت لكل ذى قره حيم
كأن الأرض دارك حين تدنى
بنيت الأمر حتى كل واد
أعرت الأرض زيتها فيجاست
ودان لك الملوك فكل دان

حيال الثلج تحرقها السيول
ويملكنا الرقيق السليل
وبرر عدى الصل الحرار
وزاد العالم الصبر الجميل
ظلمت زلات يومئذ مقييل
رمك بطية البرق الجميل
له في كل سارحة متول
فادركها وليس له وسيل
وديل من ماضيه حويل
يسم وراءه وهن عليل
كما يتمسم المحل امزول
ويشحننى وحاطره كليل
ها لا ملات لدانى امزول
اليه وأعبى الرثين حويل
بلى طار القيشة لا يزول
فما للركب عن أرضى ققول
ويتفرعن شقاتنى القحول
فعمت فرص منه اشمول
فانت لكل مرترق وكيل
فانت نعمة الراحى كليل
بذاك فعد بدات بمن تقول
فما ينعت بنفسى او يسيل
وانت لكل دى ودحيل
قرانا وأهنا رك نزول
بمبطله ميت أو مقييل
خلال رياضها الرخ لقبول
وقاص صادر عما نقول

قالت الحاكيم الصمد الامام اتقى العالم البر الوصول
 قال القاضي ابو طيب فقال القاضي ابو القاسم بن كج احب عنه ورد عليه فاحت عليه بهذا
 فاذنك أيها القاضي الجليل
 ولولا مدخل المأثور فيه
 لما أطرقت سمك منه حرفا
 وصفتك عن مقالة متبد
 وشعرنا شعر الانحاس منه
 فكم لئلا لك منه كل يوم
 وكم فيه قواف صادراب
 وعدرى في روايته حميد
 ذمت طريقه وصحت فيه
 وشق عليه ان الحق مر
 فطال لسانه فاقض فيه
 يعظم بين أهل الشرع شعرا
 ويمدحه وينقلو في هواه
 لان آفة ذمهم جيماء
 ولو كان القصيدة كان منها
 ولما ان نهاء آفة عنه
 فكيف تساويا والفقه أصل
 به عند الاله وكان فيه
 اذا عدل المكلف عنه يوما
 وان لزم احباط عليه ولى
 كفى الفقهاء انهم هداه
 مدار الدين والدنيا عليهم
 وأما الشعر مدح أو هجاء
 كذلك موضع الشعراء أقصى
 كماه انه يهجو آفاه
 أرد على ابن مائل ما يقول
 ورغبة شاعر فيما تبيل
 رأيت به إليه استقبل
 برأى لا يساعده القول
 وخطب صمه قال وجبيل
 صراع من أذاه لا يزول
 عن الفقه ما صدرها الدحون
 وأرجوان يكون له قبول
 فأخرج صدره لتصح الخبر
 على الانسان مودعه ثقيل
 لان لسان مصدر طويل
 وبزعم انه علم جليل
 وبهم انه فيه محبل
 وأرل فيه ما وسع الدليل
 لا فضل خلفه الخط الجليل
 غلت ماله برر قبل
 موثق من معاقده الاصول
 صلاح الكل والدين الاصيل
 أصل طريقه ذاك العدون
 نعيما وما لآخره أقول
 وأعلام كما كان الرسول
 وقرض الناس قولهم المقول
 وأعظم ما يراد به الفضول
 عجالتنا موقوفهم دليل
 وقد ربه وهو له سليل

بصول بهجوه وقول فيه	مقالا ماله منه مقيل
وحدثني احد ما تصحيح	يسب وراءه وهن عليل
سهي واطره مسور	ويشجدي وحطرد كليل
ونو سمع به ادب آيه	فقاء وهو وانه اوصول
على في رأيت اشعر سهلا	ما حده الا تمب يقول
يخس اذا احياه امرء طبعه	سباوي اخبر فيه والجهول
وعم فقه مقتضى لامي	يقصر دونه من يقول
ومن هدي ن مات فرمه	وولي فمه وانه يقول
ري تحراود ومنتبه	تعيد اهوريس له وصوب
وو عاده كان لله عوما	وعيون لله في هدي لامي
يهرت ما سعد منه حد	ويمن من بورقه لبيد
فهد عيه فيما حده	ومدحت تعني فيما اقول
بولساوري عيت هفوب	وحكك مهم حل طليل
عجب اكل صفا صفا	تؤمك مهم جبل الحدي
وسار بعت بركن حدي	له في كل حاجه برول
لست في حقه من مقيل	ورأيت فيهم سيف صليل
د باطرهم كابو حيميا	تعدل بآدم اصول

أخبرنا أبو عبد الله الحافظ عن أبي علي أحمد بن عبد الله الأهل بك علوي بن سعيد وأبو الحسن التوسي قالا أخبرنا أبو أبيه عبد الرحمن بن إبراهيم بن أحمد بن عبد الله بن أحمد بن الشيخ أبو محمد عبد الرزاق بن نصر بن مسلم التجار قراءة عليه غير مرة أخبرنا أبو الفضل محمد بن الحسن بن أبي الخير بن علي السعدي أخبرنا القاسم أبو عبد الله محمد بن سلامة بن حمزة القاسمي أخبرنا أحمد بن أبي مسلم محمد بن أحمد بن علي بن أحمد بن أبي بكر محمد بن الحسن بن دريد جندني الحسن بن حصر أحمد بن رطل من أهل بغداد عن أبي هاشم أحمد بن قات أوردت النصرة حطب إلى سيفه أكثرها وفيها رطل ومعه حربة فقال أرحل ليس ههنا موضع فأنه أن يحملني

﴿مناظرة حرت سعداد في جمع المنصور ههنا لله﴾

بن شبحي المربقي فخاصني أبي الحبيب وأبي الحسن العافقي فقصي مدح من أئمة

خمسة مثل القاصي أبو حسن عن تقدم الكفارة على الخنث فأجاب ذلك لأخبري
 وهو مدغم مثل الأدب فاستدل بأنه أدى الكفارة قبل وجوبها وقبل وجود سب
 وجوبها فوجب أن لا تخبره كما لو أخرج كفارة الخنث بعد الصوم وقبل الخنث وأخرج
 كفارة الطيب وللناس بعد الإحرام وقبل ارتكاب أسماها فكذلك القاصي أبو لعيب
 بصرا جوار ذلك كما هو مذهب الشافعي وورد عليه فصبى أحدهما مائه الوصف
 فثبت لأسلم أنه لم يوجد سب وجوب الكفارة فإن حرم عدى سب فثبت مثبت في
 الحديث على هذا الأصل والثاني به يفعل كما إذا أخرج كفارة الفحل بعد الخرج وقبل
 الدوب فإنه أخرجها قبل وجوبها وقبل وجود سب وجوبها ثم يخبره بحال القاصي
 أبو الحسن بن فارس أن أدب على الوصف ويد عليه رنجين مع من لحث وما منع
 من السب الذي يجب به الكفارة لم يخبر أن يكون سباً لو وجوبها كالصوم والاحرام ما
 مما استدل به عند الكفارة من بوطء وغيره لم يخبر أن يكون أهم سباً
 في وجوب كذلك ههنا مثله فاجاب القاصي أبو لعيب عن هذا لفصل أبيه وقال
 لأسلم أن رنجين مع الخنث فعلى أن أدب عليه وأدبيل عليه فوجه عروجل واحصوا
 عما كنتم وهذا أمر يخطئ له ويرث لحث وعلى أن رنجين معاً وسعت لأمع لأن
 الإنسان إذا قصد بالرجل منع نفسه من تخوف عليه فهو بمنزلة ما ذكرت من الصوم
 والاحرام في منع الجماع وغيره ويد على ذلك أن الكفارة وصفت لعمية ما تم
 وتكفير الدوب واسمها يد على ذلك وهذا قال النبي صلى الله عليه وسلم في الحدود
 كفارت لأهله وعلمها كفارة لها تكفير الدوب ونعطيها ومعلوم أنه لا يتم في نفس
 الأمر في الرنجين فيحتاج إلى نفيها لأن النبي صلى الله عليه وسلم وصحبه كانوا يخلعون
 وروى أن النبي صلى الله عليه وسلم قال والله لأعرون فريشاً وأعادها ثلاثاً ثم قال
 ب شاء الله تعالى ونحن نعلم أنه لا يجوز في صفته صلى الله عليه وسلم
 وصفه أصحابه أن يعصوا إلى ما يخلق الاسم به من الكفارة فثبت أنه لا اسم عليه
 في إيمان ودالم لكن عليه في البصير أنه وجب أن يكون ما يتعلق به من الكفارة
 موضوع الكفارة الاسم يتعلق بحث وهذا يدل على أنه مشروع من الخنث عراً من
 حمله لأدب مقصده أولى من نفيه وذلك لأنه لا يضيء هذا إلى سلاطين
 أن هي وبه فيتم ترك الصلاة وإن ينقض بيمينه فيحلف فيأنم بالمخالفة والمخالفة
 بدن يرجع إليه وليس لترك الصلاة دل يرجع إليه وعلى هذا يدل قوله صلى الله عليه

وسلم من حلف على يمين فرأى غيرها جيرا منها فذنب الذي هو حير وليكفر عن
يمينه فشرط في الحث أن يكون قتله جيرا من بركه وأما الفصل الثاني وهو النقص
فلا يلزمه لأن قس لم يوجد سبها وهناك قد وجد سبها وذلك أن الخرج سب في
اتلاف النفس وهذا سب الأثم والكفارة وجب تكفير الدب وسببة الأثم والخرج
سب الأثم فإذا وجد حار حراح الكفارة وتكلم القاضي أبو الطيب على الفصل الأول
فقال أما اليمين فلا يجوز أن تكون مضرة لحكمه بل إذا كان شيء مباحا فهو مباحا
باق على حكمه وإن كان محظورا فهو حد اليمين باق على حظره ليس صحه هذا أنه
لو حلف أنه لا يشرب ماء لم يحرم عليه شرب الماء ولم يتغير عن صحته في الإباحة وكذلك
لو حلف لبنتي مسلما لم يحل له قتله ولم يتغير عن صفة التحريم وهذا لا نجد
فيه خلافا بين المسلمين وعلى هذا يدل قول الله عز وجل يأبها النبي لم يحرم ما أحل
الله لك ينفي حرصات رواحك ثم قال قد فرض الله لكم تحلة أيمانكم فمضى الله على
كل يحريم ويدل عليه أيضا قوله صلى الله عليه وسلم من حلف على غير فرأى غيره
جيرا منها فذنب الذي هو حير وليكفر عن يمينه وهذا يدل على ما ذكرناه من أن
اليمين لا تعبر الشيء عن صفة في الإباحة والتحريم وبين صحه هذا أن النبي صلى الله
عليه وسلم لما رآه قوله تعالى يأبها النبي لم يحرم ما أحل الله لك كمر عن يمينه وروى
أنه آلى من لسانه شهرا ولم يحث فعل على أن الإباحة كانت باقية على صحه وما قوله
تعالى واحفظوا أيمانكم فاعلموا أن الأمر بتقيد اليمين جعلا كما قال الشاعر

قليل الإلزام يمينه وإن بدرت منه الآية برت

ومعلوم أنه لم يرد جعلا اليمين من الحث والمخالفة لأن ذلك قد ذكره في المصراع الثاني
فتبين أنه أراد بذلك التقيد وأما قوله أن اليمين موضوعة للمنع فلا يجوز أن تكون
سببا ما يتعلق به الكفارة فاطل بما لو قال لامرأته أن دحلت اندرأو كاهم زيدافات
طالق فإنه قصد بهذه اليمين من الدخول ثم هي سبب فيما يتعلق بها من الطلاق
وهذا قال أبو حنيفة لو شهد شاهدان على رجل أنه قال لامرأته أن دحلت اندرافات
طالق أو كلمت زيدا فافت طالق وشهد آخران أنها دحلت اندر ثم رجعا عن
الشهادتين الصواب يحث على شهود اليمين وهذا دليل واضح على أن اليمين هي سبب لا بهالولم
تكن سببا في إيقاع الطلاق لما تعلق الصمان عليهم فمأوجب الصمان على شهود اليمين علم أن
اليمين كانت سببا في اتلاف البصع وإيقاع اختلاف فتنص ما ذكرت من الدليل وأما قولنا

ان الكفارة موضوعة لتعظيم الله ثم ورفع الخراج فلا يصح وكيف حال انها تحل هذا
 المعنى ونحن نوجب على قائل الحظايع علم انه لا يتم عليه وكذلك نحن على النجس
 ولا يتم عليه وأما التقص فلازم وذلك ان الخرج لا يجوز أن يكون سبب لإباحة تكفاره
 وإنما السبب في الإباحة قوالب لروح والذي بين صحة هذا هو أنه لو حرجه ألف
 حرارة فأندمت لم تحل عليه الكفارة فثبت ان ذلك له تعلق بالفسد وان الخرج
 ليس بسبب ولا جزء من السبب على ما قبل فأجاب عما مضى أبو الحسن الصائفي عن
 الفصل الأول بان قال اما قول المصنف الامام دة الله تأييده ان النجس لا يغير شيء
 عن صفته في الاباحة بل يبقى شيء احد النجس على ما كان عليه قبل النجس فهو كما قال
 والنجس لا تثبت نجريسا فيما لا يحرم ولكنها توجب معها واشي تارة يكون المنع منه
 لتحرير غيره كما نقول في الخمر والخمر يمتنع بهما لتحرير أعينهما وتارة يمتنع به
 معنى في غيره كما منع من كل مال المهر بحق ماله لان شيء في نفسه غير محرم فكذلك
 هاهنا مدخله نقضى أبو العصب في هذا الفصل فقال يجب أن يقول انه يأتيه شرب
 الماء كما يأتيه شربا من الماء ثم وأما قوله يأتيها التي لم تحرم فهو الحجة عليه لان الله تعالى
 أحرم انه حرمها على ما هو هذا يدل على اثبات التحريم وما ذكرناه من تأويل الآية
 وحملها على تقليل النجس وبركها فهو خلاف المصنف وذلك ان الآية تقتضي حفظ عين
 هو حادثة واذا حملها على ما ذكر من ترك النجس كان ذلك حفظ معنى غير موجود فلا
 يكون ذلك حملا للمعنى على غير ظاهره وحقيقته وسراعاة المصنف والخبرة أولى وأما
 الشرع فلا حجة فيه لان حفظ هذا أراد به الحفظ من الخلل والمخالفة وقوله ان
 الحفظ من المخالفة والخلل قد علم من آخر البيت لا يصح لانه داخلة على تقليل عين
 حمل أيضا على ما علم من أول البيت لانه قال قليل لا لاي فقد ساوينا في الاحتجاج
 بالثبوت واشتركا في الاستنباط على ما يدعيه كل واحد من اراد به وما الدليل
 الثاني الذي ذكره فهو صحيح وقوله ان هذا سطل عبادة النجس في الطلاق ولا يبرم
 وذلك ان السبب هناك هو النجس لان الطلاق به وقع ألا ترى انه يصح في النجس يمتنع
 الطلاق ويقول ان دخلت لدار قات طائقي وما دخل الشرط لتأخير الإيقاع لا التغيير
 ولذلك قالوا اشترط نؤخر ولا يصح نحن كل الطلاق واقعا فالنجس كانت هي السبب
 فكان الصمان على شهودها لان الأضغ حصل بشهادتهم وأما في مثلث فالنجس ليس في
 لعظماء ميوحب الكفارة فلم يحرم أن تكون سببا في إباحتها وأما الدليل الثالث الذي ذكره

من كون الكفار مودعة لشكر الله فصحيح وما ذكره من ان الكفارة تحب مع عدم ما تم وهو في مثل الخطا ويحب في عين على اناسي ولمكره وعده لانهم على واحد منهم فلا يصح ودينار في هذه المواضع ما وحسب لا يصح من التصريف وذلك ان الخطي هو الذي رمى الى عرش فيصيب رجلا فيمنه او يرمى رجلا مشركا ثم ينسب له كان مسلما فتحب عليه الكفارة لانه قد احبوا عليه بظنه في هذه المواضع وتركه انحرافا في رمي واذا اصاب مسلما فبصيه علميا انه مرط ورتب الاظهار في رمي فكان يحب الكفارة ما حصل من جهة من التصريف وهذا قال تعالى في قتل الخطي وجه التعمير والتوبة وما لفصل لدى وهو انفس فلا يرمي ودينار أن الجرح هو اسبب في موت الروح ودا وحده خرج وسرى الى النفس استند موت الروح الى ذلك الجرح فصار قتلا به فكأن خرج سبب يحب الكفارة وكلمة لقصي أبو العيص على القليل لأبى بن قيس فدينار بن العيص لا يجوز أن يرمي صفة مخلوق عليه فدا من فكأن ثم فكأن ألك في هذا الى لا حرام ودينار بن لا نعم حلاله الاثمة به د حلف لا تحرب به أولا ياكل الخمر انه يجوز لأقدام به لا أنهم عيب في ذلك وهذا القدر في كفارة ودي بين فساد هذا وانه لا يجوز أن يكون فيه أنهم هو ناسي صلى الله عليه وسلم إلى من ساءه وكفر عن يمينه ولا يجوز أن يمس ناسي صلى الله عليه وسلم به فعل ما أنهم عليه وما الآية التي استدلت بها فقد ثبت نوبان ودينار بن رك البمين وقوله ن هذا القصر في حقه من موجوده فلا يصح لانه يجوز أن يستعمل ذلك وما ينسب موجوده ألا ترى أنهم يقولون احفظ سائر والمرد به احفظ كلامك والكلام ينسب موجوده وتديل على أنهم يريدون به احفظ كلامك قول الشاعر

احفظ لسائك لا تقول فتتلى ان املاء موكل مصق

والذي يدل على صحة ما ذكرت من اشهر وهو قوله قلل لا لا احفظ ليعينه وقوله في ذلك أرويه حفظ البمين من احسب وانحاشة فقد ثبت أن ذلك قد منه في آخر السب قوله وان يدرى مع الآية رت فلا يجوز حمل القصر على التكرار اذ أمكن جهة على غير التكرار وقوله ن مثل هذا يارمك في توبتك فلا يصح لأن قوله قابل الا بالاحاطة ليعينه جهة وحده واردة به معنى واحد وتثنى منهم يصير لأول

وذكر عليه به ثم يعطى أحدهما على الآخر وليس كذلك ما ذكرت من الدليل في
 المصراع الثاني لأن هناك استصحاب الكلام وعطى على ما فيه بالو وقد على بـ
 به غير الأول وهو الخطأ من حيث وأخالفه فلا يتسوى في الاحتجاج باليب وما
 ذكرت من الدليل الثاني بـ أي قد جمع حيث عند قصته باليمين بالطلاق المتعلق
 على دخول البدر وهو بقصر لزم وديث أن وقوع طلاق بوجوب الخلع كالكمارة
 من جهة حيث قد كان انطلاق وقوعه بحيث يستند إلى أيمن فيجب ما يتعلق به من
 المصنف على شبهة اليمين بحيث ذلك أن تكون ككمارة الواحدة بحيث يستند إلى
 أيمن فمتعلق وجهها بها فكذلك من وجوب بغيره وجوب وتصلب حيث كان قدس
 في الحب لركاء ووجه أحدهما حار لأخرى بركاء قبل وجود استب الآخر
 وما انفصلت عنه من أطلاق فصيح به في انفس يمين مكان واقعة عند دخول شرط
 أن حار ما وقع باليمين فلا يصح وذلك به أن كان مطلق مقصود به في أحد الخلف
 فالكمارة في مثلنا مقصود به في أيمن بالشرع وديث أن الشرع على ككمارة على
 ما عاقب عليه أحول مطلق مطلق عنه به علق به مطلق بالرمه وعنده فوجوب
 أن يتعلق به ككمارة في الشرع في أيمن بالشرع وحل به حله انقضى أو الحسن
 أن قال من صحيحا من فأن بركاء يجب بالنسب والحدود وأحيل وحقوقي مؤخراته
 ثم نعمتها كاللبن في حله فقد نه انقضى أو عيب هذا لأصح وذلك أن بركاء
 بركاء ووجه بالنسب وكان أحول بأحلالها وجب دأملت رهن شاه فمحلها
 شاه قبل حول ونقي من فاص إلى آخر حول أن تحرته لأن لنسب كان موجود
 حال الوجوب وقد فتم د حاج حوب ودين على نصابه عن النسب بها لا تحرته
 وجعلتم لانه فبه به دأله وجه بوجوب ودين عنه نصاب دل على أن الوجوب
 عند حوب الحول لأثبت النسب وما دألت نالت على هذا انفس عند بصلامة
 لما ذكرت من ب الخطأ والخطأ وقولك أن الخطأ يصاحبه عليه الا لصرف
 من التفرقة حصل من جهته فلا يصح لأي بركاء بالاقتران فيه وهو لرحل إذا
 رمى وسدد الرمي ورمى وعرض له ربح فمداد بالنسب إلى رجل فقته نورمى إلى
 دار الحرب فاصاب مذهب قال رمى مباح مطلقا والدار مباحة ولهدنحو وماعنهم بسلامة
 ونصب استحق عليهم ولا يبرم الحفظ مع جهة الرمي على لأطلاق فهو وجب عليه الكمارة
 وقد على أنه ليس طريق يوجب ككمارة ما ذكرت من الأتم ويدل على ذلك أن

الثاني نفس من جهة هريص ولا اثم وكذبت من استكره عليه ولهذا قال صلى الله عليه وسلم عفا الله لامني عن الخطايا والسيئات وما استكرهوا عليه ثم اوجب عليهم الكفارة فدل هذا كله على ما دحضت على انه لا اعتبار في وجوب الكفارة بالاثم والتعريض وبين صحة هذا ان حلف لا يطيع الله تعالى اوجب عليه الحنث والمخالفة والرماء الكفارة ومن المحال ان تكون الكفارة واجبة للاثم وتعطية الدية ثم يوجبها في الموضع الذي توجب عليه ان يحنث واما القصة فمخرجه اكثر مما تقدم فاجاب القاصي أو الحسن الطائفي عن الفصل الاول من قال امداءه الا جمع فلا يصح لانه محذوف عنهم ولا صرف اجتماعهم واما قوله لا يترك بيمين فهو محذور لان حلف اليمين يقتضي وجود يمين وفولهم احفظ لسانك عما قالوه لانه امره بحفظ اللسان واللسان موجود وهاها يمين الذي تناول الآلهة عليها غير موجود وما ذكره من لشر فقد ذكرت انه مشترك لاحتمال وجوب كرويه من المطلق فلا يصح لانه يجوز اجمع بانواعه واما الدليل الذي فلا يارم عليه ما ذكرت من اية من العلق في ذلك ان الابعاء هاهنا باليمين ولهذا انصح به في لفظ اليمين وأفسح به شهود اليمين واما الدخول فهو شرط بوجوب التحجير فادوا حد الشرط وقع للعلاقة باليمين ويكون كالموجود حكما في حد الوقوع وهو عند الشرط ولهذا علقوا الصيام عليه واما في مسئلتنا فان لفظ اليمين لا يوجب الكفارة الا ترى انه لو قال ألف سنة والله لا فعلت كذا لم يجب عليه كفارة واد لم يكن في لفظه ما يوجب الكفارة وجب ان يفتى بجها على ما سبق المنع منه وهو الحنث والمخالفة واما مسئلة اركان فلا يصح لانه محذور ان يكون الوجوب تلك النصاب ثم سقط هذا الوجوب نقصان النصاب في آخر الحول ومثل هذا لا يمنع اصولنا لا ترى ان من صلى الظهر في بيته سحقت صلواته فدا سمي الى الجماعة ارتفعت وورد عليه بعد الحكم بصلواتها ما نقصها كذا في مسألة اركان لا يجمع ان يكون مثله واما الدليل الثالث فهو صحيح وما ذكره من تسديد الرمي وارجاى الى دار الحرب فلا يلزم وذلك ان القاصي اعزه الله ان فرض ان الكلام في هذا الموضع فرض الكلام في العاقبة فيها والمعال ان القتل الذي يوجب الكفارة لا يكون الا بصرب من التعريض فان اتفق في السادر من سدد الرمي وسقط ثم يقتل من تحب الكفارة فقتله فان ديد ودر والنادر من احتمله يحقق بالحجة اعتبارا بالمعالي واما الثاني ففي حقه صرب من التعريض وهو ترك الحفص لانه كان من سيبه

أن تحفظ فلا يسي حيث لم يعمل ذلك حتى نسي فقتل أو حننا عليه الكفارة تظهر
له على أنه قد قيل أنه كان في شرع من قبلنا حكم الناسي والمصد و لنا ثم سواء فرحم
الله هذه الأمة ببركة النبي صلى الله عليه وسلم ورفع لنا ثم عن الناسي وأوجب الكفارة
عليه بدلا عن الأثم فلا يجوز أن تكون الكفارة موصوعة برفع الأثم وأما قوله أنه
لو حلف لا يطيع الله فأنما مأمرة ما حث فلا يجوز أن مأمرة ثم يوجب عليه الكفارة على
وجه تكفير الذنب فلا يصح لأمي قد قدمت في صدر المسألة من الكلام ما فيه جواب
عن هذا وذلك أن الكفارة تحث لتكفير الأثم غير أنه قد يكون من الأثم ما يخصها
أولى من أوفاء بها وذلك أن يحلف على ما لا يجوز من الكفر وقتل الأولاد وغير
ذلك من المعاصي فيكون الأفضل ارتكاب أدنى الأمرين وهو الحث والمخاصة لانه
يرجع من هذه الأثم إلى ما يكفره ولا يرجع في الآخر إلى ما يكفره فيحمل ارتكاب
الحث أولى في الأمر تكاتب من الأثم المعبط والعد - الشديد وعلى هذا قوله صلى
الله عليه وسلم من حلف على غير ما حرم الله فليأت الذي هو حرره ليكفر
عن يمينه

في منظره أخرى من القدوري والقاسي أن الطيب الطري

استدب أبو الحسن القدوري الخفي في اغتمه أنه يلحقها الطلاق بأنها معتدة من طلاق
خار أن يلحقها ما في من عدد الطلاق كالحجة فكله القاسي أبو الطيب الطري
الشافعي وأورد عليه مسلم أحدهما قال لا تأثير لعولت معتدة من طلاق لأن الروحة
ليست بمعتدة ويلحقها الطلاق فاد كان معتدة والروحة التي يلبس بمعتدة في طلاق
الطلاق سواء كنت أن قولك امتدة لا تأثير له ولا يتعلق الحكم به ويكون تعليق الحكم
على كونه معتدة كتعليقه على كونه معاصر منها ومواليا عنها ولم يصح تعليق طلاقها
على العدة كان حال العدة وما قبلها سواء ومن رعم أن الحكم يتعلق بذلك كان محتاجا
إلى دليل يدل على تعليق الحكم به وأما الفصل الذي فإن في الأصل أنها زوجه والذي
يدل عليه أنه يستبيح وطأها من غير عقد حديد خار أن يلحقها ما في من عدد الطلاق
وفي مسئلتنا هذه ليست بروحة دليل أنه لا يستبيح وطأها من غير عقد حديد فهي
كالطلاق قبل الدحول تكلم الشيخ أبو الحسن على الفصل الأول بوجهين أحدهما
أنه قال لا يحلو القاسي أيده الله تعالى في هذا الفصل من أحد أمرين إما أن يكون
مطابقا لتصحيح العلم والدلالة على صححتها غير المصرح عليها بعدم التأثير أو يعرض

عليها بالافساد من جهة عدم الثبوت فاد كان الالزام على هذا لوجه لم يارم لان اكثر ما في ذلك ان هذه اعمه لم يعم جميع موضع الى ثبت فيها بطلان وان يحكم بخور ان ثبت في موضع مع عدم هذه اعمه وهذا لا يجوز ان يكون قادحا في اعمه مقصد هذا بين صحة هذا ان اعمه انما يحسب بها الامتنان في الاصول والفرع لا اعم جميع المصولات لا بد محقق بعده في الاعتبار الاربعة لكيلا مع حسن ثم ثبت لولا في الايمان مع عدم هذه اعمه ولم يقل احد ممن ذهب ان اعمه كرها معنى وحدث ان عاتكم لانهم جميع مصولات ولا مصول جميع لا عين في معنى بها تحريم تفصل فيجب ان يكون ذلك موحدا لفسادها قد صار تالفا لافق ما وممكن ان اعلن لا عين لسته اثنتين يوحد احكامكم مع كل واحد منهما ومع عدمهما وم التمس الى قول من قال ما ان هذه اعلن لانهم جميع امواضع فوجب ان يكون قاعدة وحب ان يكون في مسئلتنا منه ما اصاب به القاضي الخليل عن قول هذا القائل فهو الذي يجب به عن السؤر الذي ذكره وايضا فان ادب على صحة بابه و الذي يدل على صحته ان جميعا على ان لا صوب كما ما عليه اعلن وقد نقض على ان الاصل الذي هو ارحميه مع انصاير تا احتكام في عيب فقدم ان اعمه في هذه ارحميه و هذا اعمه وجود اعمه من طلاق ومعلوم ان اذا عساه في كرم من ارحميه لم يمد ود علامات في كرمه من العله بعدت الى الخلفه فيجب ان يكون اعمه هي بعده دور لا حري و ما معار صلت في الاصل فهي عيه مدعه ونحو ان من على صحها كما طعن في الدلالة على صحة عاى وانما مع اصرع فلا سلم انها روجه في اطلاق وضع حين المقدم موضع للجل ان وجد ارحميه بقدره كما في فتح سائر اعتماد وتكامل القاضي او اعقب على الفصل الاول بان قال قصدي عما اريد ان يثبت في بطلانه فيصحح اوصاف و بعده في الدلالة عليه من جهة اشرع وان احكم تابع به غير في كشمب عن طريق اشرع له وقت به اذا كان الحكم ثبت مع وجود هذه اعمه و ثبت مع عدمها لم يكن ذلك عيه في اظاهر الا ان يدان الدلائل على ان هذا اوصاف مؤثر في لاث هذا في اشرع حيث لا يجوز ان يحق الحكم عيه ومضى في يدان لا يدل على ذلك وكان الحكم ثبت مع وجوده ومع عله وانس معه مدد على صحة اعتماد اريد دل على انه ليس بعمه و ما مد ذكره الشيخ الخليل من عيه انما وقوله انها احد اجل فليس كذلك من هي وغيره من مدنى لا صوب سواء فلا معنى هذا الكلام وهو حجة عليك وذلك ان

الناس ما اختلفوا في تلك اعلان فارغب كل صائغ ممي صدوا ما يدب على صحة ادعوه
ولم يقتصر فيها على مجرد الدعوى وكان يجب أن يعمل في علة رحيمة مثل ذلك لأن
هذا تعالى أصل مجمع عليه فكما وجب الدلالة على صحة علة الرد وجب أن يدل أيضا
على صحة علة الرحيمة وأما حرمان الرد مع الاثبات مع عدم علة الادبعة فله حرى
ثبت بالدليل وهي علة الاثبات وأما في مثبت فم ثبت كون العدة علة في فرع الطلاق
فم يصح تعليق الحكم عليها وأما لفصل ان لا يصح وذهب إلى أن علة ان لا يصح
كلها معية وهي دعوى تخبر أن يدب عليم وأن لا سلة لأن الأصل حمل على
مدل عليه لدليل وأما كلام شيخنا اخلل أمه الله تعالى على الفصل الثاني فإن
طالبي تصحيح العلة فاعب أدل على صحتها والتدليل على ذلك به ان طلق امرأه
أجنبية لم يحاق بذلك حكم فان علة عليها وحصل روحه فعلقه وقع عليه الطلاق
فوق طلقها قبل بدول طلقه تم طلقها لم يصبها لاسب حر ح عن اروجيه فلو انه
عاد فزوجها تم طلقه بحقه طقة بدل على به فيها مد كرت وليس في دعوى
عندك مثل هذا الدليل وان كانا معي لفرع فلا يصح لو حيين أحدهما ان عده ان
اخلاق لا بعد أكثر من عصار لمدة ولا رين ان لا بعد لا تنق وحررم التوبة ومن لم يحل
أن يكون العدة ميراثا عن به وهو الذي في أصل هذا عليه به لو كان قد ارفع
العقد لو حبان أن لا يسبيح وطاه لا افقد حديد يوجد بشره من شهادته ارضا
وعبر ذلك لأن الحرة لا تحتاج الا سكاج واما أحمد على أنه لا يسبيح وطاه من غير
عده لا حديد على ان بعد ما في اروجيه تامة تكلم الشيخ أبو الحسن على
المصل الاول ان قال ما قولك في مطالب تأدله على صحة امته فلا يصح والجمع
بين امته بصحة العلة وعدم ان يبر متاهن وذلك ان امته ما أن تكون مقصودا
تكونها مؤثرة فلا يحتاج فيها لي لدلالة على صحتها ومطالبة أو مقطوعا بها غير مؤثرة
فلا يجوز لمطالبة فيها أيضا لدلالة على صحتها لا ما يدل على صحتها بدد على كونه مؤثرة
فلا يجوز أن يرد لشرع تمييز حكم على ما تأثير له من معصى وانما ورد الشرع
تطبيق الحكم على معصى مؤثرة في حكمه ودا كان بصورة على هذا يجوز ان يقال
هذا لا تأثير له ولكن دد صحة ان كانت العلة مشكوكا في كونه مؤثرة في الحكم فيجوز
انقطع على بها غير مؤثرة وقد قطع معصى بان هذه علة غير مؤثرة بان هذه العلة
انه لا يجوز ان يبر من عده من جهة عدم التأثير ويحكم صحتها بسببه ثم يطالبى مع

هذا تصحيحها لأن ذلك صلب محال حده أو أما ما ذكرت من علة الرأى فهو استشهاده
بجميع وما ذكر من ذلك حجة على أن كل من ادعى علة من الرأى دل على صحته
ويجب أن يكون لها مثله فلا يلزم لأمي أن تمتنع من الدلالة على صحة العلة بل أقول
أن كل علة ادعاها المسؤول في مسألة من مسائل الخلاف فصول بالدلالة على صحته
لزمه إقامة الدليل عليها وإما امتنع أن يحمل الطريق المسؤول لها وجود المحكم مع
عدمها وإنها لا تعم جميع المواضع التي ينشأ عنها ذلك المحكم وهو أنباء الله حمل الله
لهذه العلة وجود يعود الصلابة مع عدم أمية وذلك غير حائز كما قلنا في علة الرأى في
الأيان الأربعة أنها تفقد ويبقى المحكم وأما ما طعن في تصحيح العلة وتقصرت على ذلك
فإن أدل عليها كما أدل على صحة العلة التي ادعيتها في مسألة الرأى وأما الفصل الثاني
وهو الدلالة على صحة العلة فإن العاصي أيده الله بخلق من كلامه بغيره ولم ينع من
مقصوده وذلك في قلب أن الأصول كلها معلة وإن هذا الأصل مطلق بالأحكام يرى
وبينه وإنما الاختلاف في عين العلة فيجب أن يكون عند كراه هو العلة لأنها تسمى
فترك الكلام على هذا كله فحدد يتكلم أن من الأصول ما لا مانع وأنه لا خلاف
وهذا لا يصح لأنه لا خلاف أن الأصول كلها معلة وإن كان في هذا خلاف فأن أدل
عليه والدليل عليه هو أن العوارض الواردة في حوار القياس معلومة وذلك كقولنا تعالى
فاعتبروا يا أولى الأبصار وكقولنا صلى الله عليه وسلم إذا اجتهد الحاكم فأصاب فله
أجران فإن اجتهد فأخطأ فله أجر وعلى في قد خرج من عهدته أن قلب أن الأصل
الذي تارةنا عليه مطلق بالأحكام فلا يصح من مخالفته في سائر الأصول وأما
الممارسة بانه لا محور أن يكون المعنى في الأصل ما ذكرنا من ذلك استحسان وجود
الروحية بدل على ذلك أن هذا معنى موجود في المعنى والمحور ولا يمتد إلى طلائعها
فتب أن ذلك ليس بعلة وإنما العلة تلك أبعاد الطلاق مع وجود محل موقعه وهذا
المعنى موجود في المحلعة فيجب أن يلحقها وأما معنى امرع فلا أسلمه وما ذكرت
من صحة الوطء فلا يصح لأنه بطؤها وهي زوجته لأنه يجوز له مراحمته بالفعل
فإذا نشأ المباشرة حصل الرجعة بصادقها الوطء وهي زوجته وإنما أن يبيع وطءها
وهي خارجة عن بروجيه فلا وأما قوله لو كان قد ارتفع العقد لوجب أن لا يستبيحها
من غير عقد كإفان أشخاصا فمن مانع عصيا وصار في بدائع حرامهم تحمل أن أصبح
يعود بعد ما ارتفع وعلى أصلكم إذا رهن عصيا فصار حراما ارتفع الرهن فإذا تحمل

[illegible]

تقبل شهادته أو لا يصح فإن كان كذلك ليس من حاجة لم ترد شهادته لأنه ما لم يكن له قوة ضمان أو مال كان سأل ليس من سر حاجة لقبول شهادته لأنه يكذب في قوته به محتاج لأنه لو يقبل ذلك لم يدفع إليه شيء وأما إذا كان ممن لا يسأل ولكن الناس يحمون إياه اصدقات فإنه يصح أن كانوا يحمون إياه من اصدقات الثقل والتطوع لم ترد شهادته لأن ذلك يخبر بخبري هيب والهاب لا تمنع من قبول لشهادة وإن كانت اصدقات من الفرائض فلا يجوز من أحد أمرين ما أن يكون عبداً وفقيراً أو كان فقيراً أحل له ذلك وقبالت شهادته وإن كان عبداً لم ينحل من أحد أمرين ما أن يكون جاهلاً أو غافلاً فإن كان جاهلاً لا يسمع به لا يجوز له أحد اصدقة المبرورة مع الغنى لم ترد شهادته لأن ذلك حلف وحلف لا يوجب رد شهادته وإن كان عبداً فإنه لا تقبل شهادته لأنه ياكل مالا حراماً وهو من غير أهلية يستحقون غيره انتهى رحمه الله وفيه مسائل وهي مسائل منهوتة شهادة القانع وقد قدمنا الكلام عليها في رحمه الله وهو مسائل الآل الكلام على شهادته لأهل البيت لديهم لا يخلط وشهادة المسائل مطبقاً وشهادة الصبي ومن يخطئ شرقي الأهرام وأخرى من هذه وشهادة لقانع أن المأخوذ في مع شهادة ادعاه عنده من ماله وحال له والمأخوذ في هذه المسائل قللة البرورة أو كل ما لا يستحق وقد جمع صاحب البحر في المحاسن الروايات هذه المسائل واقتضى برأيه أنها منصوصات ما لم يرد في لأم ومن ثبت عليه أنه يعشق لدعوة معروضة من غير ضرورة ولا يستحق من صاحب الطعام وتنازع ذلك منه ردت شهادته لأنه ياكل محرماً إذا كانت الدعوة دعوة رجل بينه فإن كان طعام سلطاناً أو رجل يمسك للسلطان فعدا ليس إياه فهذا طعام عامة الناس ولا بأس به فإن أصبحنا عداً اعتبر تكرار ذلك لأنه قد يكون له شبهة حيث لم يضمنه صاحب الطعام وإذا تكرر صار ديانة وتهم فرع قال ولو ذهب ما لم ير حل لمأخوذة حلت له المسألة وكذلك إذا كان في مدله وإذا أحدهما أرد شهادته لأنه يأخذها بحقوق فإن كان سأل الناس طول عمره ونصه وهو على الأقل شهادته لأنه يأخذ اصدقة بغير حق ويكذب أبداً فيقول أني محتاج وليس محتاج وإن أعطى الصدقة من غير سؤال ينظر فإن كانت صدقة نصوص فلا بأس ولا ترد شهادته وإن كانت صدقة واهية فإن لم يكن علم بتحريمها فلا ترد وإن عثر بتحريمها رد شهادته (فرع) إذا سأل الناس في ماله فاحد من حصر لم يكن في هذا ما يخرج عن اشداده لأن كثيراً يزعم أن هذا حلال مباح لأن

مايكه انك طرحة من يأخذه فاما فاكرهه من أخذه من قول ان يأخذه من يأخذه
لعنة من حصره اما تفصل قوة و ما تفصل قلة حياء و سالك م يقصد قصده و اما
قصد الجماعة فاكرهه انتهى لفظ البحر و اراعى يقتصر على مسألة تسائل قد كرر
ن شهادة الطوائف على الابواب و سائر السوال قبل نهايتهم الا ان يكثر الكذب في
دعوى الحاجة وهو غير محتاج أو يأخذ ما لا يحل له أحد فيسبق قال و قد مضى الوجه
الذاهب الى رد شهادة أهل احراف رد شهادته بدلالته على حسنة قال القاضي و
العليق سمعت القاضي اما لفرح امعاني و زكريا يقول كتب أحضر محسن أبي الحسن
أبي عمر يوم النظر فحضرته يوماً و جماعة من أصحابنا صرنا يخرج و دخل اعرابي فجلس
بالقرب منا و اذا امرت سقط على فخذه في اداء و صاح ثم صار فقال الاعرابي ان هذا
العرابي يقول ان صاحب هذه الدار يتوب بعد سنة ثم قال فصاح عليه و رجزه فقام
و انصرف ثم دخل الى أبي الحسن فدا به معبر ناوون فقال احذنكم من شغل بلى اني
رأيت البارحة في المنام شخص وهو مول

مازل آل محمد من رد عن هديت و هم اسلام

وقد صادق صدرى بذلك فدعواته و تصرف فدا كان ايوم الجمع بوي لي رحمه الله
تعالى والله اعلم

طاهر بن عبد الله (اللاق) تكسر لابت و سكور به النقوصة ثابته من نجها
وفي آخرها اتفاق بلاق هي مدة اثنتي عشرة سنة و هو شيخ الامم ابو
الربيع كان مدام في القفلة متصفا بجمعة على جليبي و أبي طاهر روى و قرأ لاصول
على الاستدأى اسحق و روى حديث عن - ده و اني عبد ملك بن حسن
الازهرى و غيرهم بعه عليه أهل اشم بوي عن سب و سمع من سب في سنة خمس
وسين و أر مده

طاهر بن محمد بن عبد الله بن اراهيم (أبو عبد الله) العدادي ربا ماور قال
الحاكم كان أطرف من ربا من ابريق و ثقتهم و أحسنهم كتابة و أكثرهم فائدة
سمعت ابا عبد الله بن ابي دهل يقول ما رأيت من الشهداء من أكثر فائدة من أبي عبد
الله سمع ابا حماد الحصري و ان كرا احمد بن الحسن العمري و اقرهما بوي بسبوز
يوم الخميس الثامن من ربيع الاول سنة ثلاث و ثمان و ثلثه و روى عنه الحاكم و هذا
كلامه قال ابن الصلاح وهو قبا حسب أبو الاسد أي مصور بعد دي عبد التاهر

لاسيما أنه كما فعل ذلك في سائر جهات التذويب - ففعل قال اداهم تأديب المراهق
فلح انكسر عنه و كان ويا لان النوع الكمل انزواع وبقول لدى قصي الشرع
تكملة ابن رادع قال في القدر وهل يمر اطفال بعضه مائة من الصلوات مادام
حذرا فادام كعب اصاب عنه انتهى وامتثلن سريتا استشهد عليهم وامتثلن
سما ذكر الشيخ أبو محمد انه لا خلاف من اصحابه انه اذا وقف الامام على الارض
في الدور وماموم على صحيح لدار ان صلاته أي الماموم خاصة ولا تصح الصلاة على
السطح الصلاة الامام على الارض لا في المسجد - حتى كان لشيوخ القضا يسترون
انفس عن حذار حتى يوم الامم لان معلى اهل مرو رقعة مفصولة وكن مسجدي
في رقعة مفصولة فليس تسجد شهي (ف) وعل معلى اهل مرو المسجد مسجدا والا
شروا ليس به معلى وولم يكن معصوبا لا بمضى حكم مسجدا كما قاله النعماني في الفتوى وهو
و صحيح وقد ثبت من هذه الحكاية عن اعداء لعائدة كات تدور في حدى فاني لما
سمعت هذه الحكاية اتفق دعى الى ان نقول م لأمع اناس عن الصلاة في المصلى
لان الصلاة في معصوب حرام فكما معهم عما لا يصح كذلك يسمى من يمنعهم عما
يحرمنه فكرب في هذه ائمة حرام يكون مسجدهم قد مات ومات ورثته وانقلت
الى بيت ما كما هو اصحاب على كثير من المعصوبات التي يسميها عبد الرمان وبقول
في من ذلك د نقب الى بيت مساك حرج عن حكم اعص و لم نصر مسجدا
لاهام من وقف لاسحق مسجدا معصوب مسجدا كان يوقف باطلا لان حكم
معصوب قد كان بغيره وهدى شئ كان يدور في حدى ثم نبيد هذه الحكاية وكان سب
دوراه في حدى به حكى لى عن لواند رحمه الله انه كان في أول أمره لا يدخل
الى مدرسة بصورة لا يعل من ائمة حوزة لا يرون عصب سبها ثم ما ولى
والد تدريسها سنة حدى وعشرين وسبعة صمد يدخل المدرس فسكرت مع عصى
من حاله س لده لم يكر حذاه على وقعة في شبة عن جواب ما اعلاه يقال كيف
دحاه عند ولاية مدرس ويزيد النوع يدى كان معه فوقع لى به على المعصوب
به انه بوزنه كرا و موجودين في قول مران شيخ لاهه الوالد وكان وجودهم تخملا ثم
تحقق فقدمهم و اسال اساحة الى بيت المال فصار يدخل لكونها رخص بيت المال واشترك
المسجون فيها وهو مقصد بنا ذكر عن اخيه و يخلص ايضا ان لدخول بحيث لم
يكن مدرسا دخول في الشبة لا لمرض ديني وبعد التدريس دخول لغرض لاهه أهم

[illegible]

أينسج أنوحكم على أني سحاق الشيراري وبرع في امراض والحابونه فيها المصافات
الفائده وكان يعرف امرية ويكتب الخط الحسن ويصنع السيط الفصيح وشرح
الحامه وعدة دور كاستحي واستحي وارضى الموسوي وغير ذلك وسمع الحديث
الكثير وحدث بالير وروى عنه سبطه أبو فضل محمد بن ناصر السلامي الحافظ
وكان يكتب المصاحف ويحكي أنه كان ذات يوم قاعدا مستندا يكتب في المصحف فوضع
القم من يده واستدوق قال والله ان هداموت طيب هي ثم مات في ذي الحجة سنة ثمان
وسعين وأربع مائة

(عبد الله بن جعفر بن عبد الله أبو منصور الحلي) توفي في محرم سنة اثنين و خمسين
 وأربعمائة

(عبد الله بن طاهر بن محمد بن شمسور) الامام ابو اعلم النجفي من اهل اسمرأين
 تولي ماخ فاستوصها فدرس بمدرسه لنظامية بها وكان اماما في المروعة والخلاف والاصول
 وله الجلاء وبنا ان اكثر الوجوه الرائده وامثلة الرقيعة والسعاء والوجود حكى انه قد قدم
 الانصارى الى بلخ اهدى اليه ما فيه من كتب دينية وقد سمع احاديث من حده الامام الاستد
 ابي منصور البغدادي ومن ابي حسن محمد بن احمد البركي وناصر العمري وغيرهم توفي
 ببخ في جمادى الاولى سنة ثمان وثلاثين واربعمائة

عبدالله بن صاهر بن عبد الرحمن بن الحسين بن محمد بن عمر بن حمص بن يزيد
 يعني الشيخ الامام اهلين، حوالا له حسن * وعبد الرحمن النسي تقدمت ترجمه اُخيه
 وسنان ترجمه ولده عبد الرحمن بن عبدالله وان السمعاني ترجمه كلاما من الحسن وعبد
 الرحمن ولده حيه عبدالله وام يدكر لعبدالله ترجمه وفد كره الشيخ ابراهيم المروزي
 في ميفه في باب حد امد في مائة مؤخر ووفد عبدالله بن ابي صريح في النصف
 من اعمى كرامة من المير وهو توجد بن مقالة اُخيه الحسن بالصراحت مطا التي قدمها
 وذكر ان النقال وانما يسمى الحسن سقاء ابيها ومقالة غيرهم من الاصحاح به كرامة
 عبدالله بن ابياس بن ابي يحيى بن ابي منصور بن عبدالله بن عيوس * مات في
 رمضان سنة احدى وستين وأربع مائة لمرحس

عبد الله بن عبدان بن محمد بن عبدان * شيخ أبو الفضل شيخ همدان ومعتبها
وعلمه قال شرويه بن شهر دار روى عنه صالح بن أحمد وحريز وعلى بن الحسن بن
إبراهيم وجماعة وسبع بعدد من أبي الحسين بن أبي متعي وابن حبان وعثمان بن

الكتاب وأثنى حمص السكتاني والمخلص حدث عنه محمد بن عثمان وحدث عن الحسن بن الحسين
ابن أبي حمزة عن أبي عبد الله وأبوه وبني الحسين وكان ثقة فقهياً وورعاً جليلاً القدر
من يشار إليه سمعاً أن عثمان يقول ما نثار الترس على محمد بن عمرو ابن عبدان ثم
اسم عرفوه فدان بعضهم لامتدحوه ولكن حنفوه بالله ليجبره تعالى فانه لا يكذب
فاستحلفوه فأحضرهم جماعة حتى قال لهم على خرقه فيها خمسة وعشرون ديناراً ومبناها
في هذا السر لما قدروا على إحراجها قال فما سلم له غيرها قال ورأيت محمد بن عبدان
رأيت في المنام من أئمة علي وتعدت أسماؤه فتألى كلاماً يدل على أنه يحلف على
الافتخار بما ولايته فقلت له أنا في نفسي أحسن ووقع في سميري حسن من الروث ثم قال لي
أصل ما يدعيه الله الحقيق ولاسر من أن عبدان في صغرة ثلاث وثلاثين واربعاً
(ومن الفوائد عنه) ذهب على كتاب في الموادات مختصر منها شرح العادات رأيت
به أصلاً صحيحاً قديماً موقوف بحزبه وقف ابن عروة في الجمع الأموي فبقيت ويقتت
عدي في أوز في جميع ستة فئات) وهو أحسن الروي ذكره في تحقيق المسند
وعليه من صحاحه أحمد وأبو زرعي وأبو الوليد النيسابوري وأبو منصور
هم أن نقله الأصحاب عن داره ووقف أوله في احتجابه فانه لا ييسر في حديث
الفوائد يسر في جميع أسبوعيات) وتقدم في ترجمة الفعالي في حكاية سنين بالاجماع
ووقفه عن احتجابه وفي شرح الامداد لاس عبدان أمام يجب تأويلها واعتقاده
أنه لم يرد طهرها من قوله في باب صلاة التيمم أن ركعتي الفجر مسوية مؤكدة
لا يجوز للمعرد ولا الإمام ولا أئمة أن يحل بقوله لا يجوز ركعتي متروكة بالاجماع
على أنها ستة وقوله قبل ذلك سه وذكره أيها في التيمم ووقع له مثله في باب صلاة
التراويح فقال صلاة التيمم مسوية لا يجوز ركعتي في مساجد غير أن هذا قد يمكن
أخره على طهره فاقبل أن يقول يجب على الإمام وجمعة مساجد لا تيان بها لكونها
من مصالح الدين وحيد لا يجوز تركها لكونها شعراً تنحى هرائس الكعبات و
الاسم التي صارت شعراً يقتل عليها من كونها على الخلاف فيها كصلاة العيد اتفق
أهل بلد على تركها وذكر في أوائل هذا الكتاب في شرح الإيمان والاسلام عقيدة لا
تسبها عقيدة رجل شعري على اسمه ومنها في أواخرها ولا يسوع لأحدان يقول
أني مؤمن حق حتى يقول أن شاء الله تعالى لأن عواقب المؤمنين عيب عنهم انتهى وفيه
فائدتان التصريح بوجوب الاستسقاء غير أنه قيد المسألة بمن يقول مؤمن حق لا بمن يطلق

ليلة لا يزال قائما في مسجد بصلي حتى يطع المعز فادأبى درس أصحابه قال وسمعه
يقول : أصبح حتى لا تنوم في هذا الزمان لا يلا ولا يهرا وكان ورده كل ليلة في بصلي
نفسه سبعة من القرآن بقراءة تزيل وتقبل ملت بأصهان في حمادى الآخرة من سنة
ست وأربعين وأربع مئة

عبد الله بن يوسف بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن حويه رحمته الشيخ أبو محمد
أخو أبي والده إمام الحرمين أو حذر زمانه علما ورهبا وتفتشا رائدا وتحريرا في لماعات
كان يلقب تركي لأسلام له المعرفة بأهله بالغة والأصول والأحوال والتفسير والآداب
وكان لفرط البديهة مهيبا لا يخفى بين يديه لا أحد واستكلام ما في علم أو زهد
وتحرير على التحصيل سمع الحديث من أئمة الكمال وعبد بن محمد النسيبي وأبي يعين عبد
الملك بن الحسن وأبي محمد بن أحمد بن الحسين بن شيران وجماعة روى عنه
أبو إمام الحرمين وسهل بن إبراهيم المسجدي وعلي بن أحمد المديني وغيرهم ثقة ولا
على أبي يعقوب الأيوبردي صاحب جوس ثم قدم ببغداد وأخيه في أئمة على أبي
العقب الصملي كنى ثم رجع إلى مرو فحدث عنده أبو رزي فلارمه حتى تخرج به مدها
وخلافه أئمة طريقه وأدلى بأخباره رحمته وأخيه رحمته فحدثه رحمته وأخوه
ومجلس الماطرة وبما سمع من أئمة وكان ماهر في الفقه والرواية وهو عاقل
المتنبي قال الإمام يوسف بن الإمام أبي القاسم المشعري كان من أئمة في عصره
والمحققون من أصحابنا يتقدمون فيه من الكمال والفصل والحسن الحديث
أبو لو حار أن يمت الله به في عصره لما كان له من حسن طريقه ورهده وكان
فصيه وقال شيخ الإسلام أبو عثمان أصابوني لو كان الشيخ أبو محمد من بني
إسرائيل لقتل أيضا شعائله ولا فخره وأهله ومن ورعه أنه ما كان يستند في داره بواحدة
إلى الحداد مشتركة بينه وبين جيرانه ولا يذوق فيه ويد وأنه كان يحتاط في أداء أركانه
حق كان يؤدي في سنة واحدة مرتين حجرا من لسان أبيه ودفعه إلى عبد الله بن
وعن الشيخ أبي محمد أنه قال سمع من العرب من قرأ بقول لها شئس ومن طرب
مبكي مدكره أبو عبد الله الرازي قال سمعت إمام الحرمين يقول كان ودي
يقول في دعاء صوت أصبح انهم لا يفتق عن العلم يفتق ولا يفتق عنه طابع قال إمام
الحرمين وكان أبو القاسم الباري يوما أهدى تولدى في صلاة أصبح وقد سبق
بركة فما قصاه قال في دعاء القنوت هذا فعل له لا تقل هذا في دعاء الصوت فقال

حاشى المصنف بعداهب فوقه للحافظ أنى بكر البيهقي منه ثلاثة أجراء فاستقد عليه
أوهاما حديثيه وبين له أن الأحد بالحديث التوفيق بعده هو الشافعى وصلى الله تعالى
عنه وإن راعته عن الأحاديث التى أوردها الشيخ أبو محمد إنما هى باطل فيها يعرفها
من يتقن صناعة المحدثين فلما وصلت الرسالة الى الشيخ أبى محمد قال هذه بركة العلم
ودعا للبيهقي وترك اتهم التخصيف فرضى الله عنهما ولم يكن قصدهما عبرة حق والصيغة
للعلمين وعند حصل عبد البيهقي مما فعله الشيخ أبو محمد أمر عظم كما يظهر من كلامه
في هذه الرسالة وأنا أرى أن أسوقها بكم الحاشى لتستعد فيها تشمل على فوائد مهمة ودالة
على عظم قدر البيهقي وفيها أيضا مواضع من كتاب أعين انتقد هالبيهقي تستعد أيضا
وبالله التوفيق

ذكر صورة الرسالة التى أرسلها إليه الحافظ البيهقي رحمه الله

كتب الى أبو عبد الله الحافظ وحاشى من مشايخنا عن أبى الفضل ابن عبد بكر عن أبى
روح الهروي عن أبى المعمر السمعاني عن أبى الحافظ أبى سعد قال أنا أبو نصر على
ابن مسعود محمد الشافعى اذ قال حدثنا الإمام الحافظ أبو بكر أحمد بن الحسين البيهقي
قال سلام الله ورحمته على الشيخ الإمام أبى أحمد أبى الله الذى لا اله الا هو وحده
لا شريك له وأصلى على رسوله صلى الله عليه وسلم أما بعد فعصما الله بطاعته وأصغرمت
بالاعتصام سنة حرمته من بريته صلى الله عليه وسلم وأعاضا على الاقتداء بالسلف الصالحين
من أمته وعافا في ديننا ودنيانا وكفنا كل هول دون الجنة بفضله ورحمته أبى واسع
المعروفة وارجو به التوفيق والعصمة ففى للشيخ دام الله عصمته وأبداناه مقتد
وساقى له ما خبرنا ذكر والله تعالى على حسن توفيقه به شاكر والله جل ثناؤه بريد
توفيقه وتأيدا وسيدا وقد علم الشيخ أدام الله توفيقه اشتغالى بالحديث واحتمادى
في طلبه ومعظم مقصودى منه في الانشاء التمييز بين مذهب الاحتجاج به من الاخبار
وبين ما لا يصح حق رأب المحدثين من أئمتنا برسولها في مسائل على ما يحصرهم
من الصلها من عبرة تميز منهم بن صحيحها وسقيمها ثم اذا احتج عليهم بهم من مجالسهم
محدث شق عليهم تأويله أحدا في تعاليله بما وجدوه في كتب المتقدمين من أصحاحات
تقليدا ولو عرفوه معرفتهم بديروا صحيح ما وافق أحوالهم من سقيمهم ولا مسكوا عن
كثير مما يحتجون به وإن كان مطابق آراءهم ولا اقتدوا في ترك الاحتجاج برواية الصنفاء
والمجهولين فامامهم فتمطرطه فيمن يقبل خبره عبد من يستى عمرته مشهور وهو شره

في كتاب الرسالة مطور وما ورد من الأحبار بصعب روايته وانقطاع أسنده كثير
واسلم به على من ساعد فيه سهل يسر وقد أحتج في ترك الاحتجاج بأخباره غالباً
أبو عبد الله محمد بن عبد الله الحافظ قال حدثنا أبو أناس محمد بن يعقوب قال حدثنا
الربيع بن سليمان قال حدثنا الشافعي حدثنا سليمان بن محمد بن عمر عن أبي سلمة
عن أبي هريرة أن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال حدثوا عن بني إسرائيل ولا
تخرج وحدتوا عني ولا تكذبوا عني قال الشافعي أحاطوا بعلم النبي صلى الله عليه وسلم
لأبصار أحدنا محل أن يكذب على بني إسرائيل ولا عني غيرهم فإنا أحاط بالحديث عن
بني إسرائيل فليس أن يقولوا الحديث المكذب على بني إسرائيل لأنه يروى عنه صلى
الله عليه وسلم أنه قال من حدث بحديث وهو يراه كذب فهو أحد الكاذبين وإنما أح
قبول ذلك عن حدث به ممن يحتمل صدقه وكذبه قال واد فرق بين الحديث عنه
والحديث عن بني إسرائيل فقال حدثوا عني ولا تكذبوا على فاعلم أن شاء الله يحيط
أن المكذب الذي ساءهم عنه هو المكذب الخفي وذلك الحديث عن لا يعرف
صدقه ثم حكى الشافعي في رد حديث الصنفاء عن ابن عمر وعن عروة بن الزبير
وسعد بن إبراهيم وحكاة في كتاب العمري عن عطاء بن أبي رباح وحماد بن أسد
سرس وأبراهيم النخعي ثم قال ولا تفت ولا تعصب أحد من أهل العلم بالحديث بخلاف
هذا المذهب قال الشيخ الفقيه أحمد وأما بحديثه بعض من لا يعد من أهل الحديث
فيري قبول رواية المحبوبين عالم يعلم ما يوجب رد حديثه وقد قال الشافعي رضي الله
عنه في أول كتاب الطهارة حين ذكر ما تكون به الطهارة من الماء واعتد فيه
على صاهر القرآن وقد روى فيه عن النبي صلى الله عليه وسلم حديث يوافق ظاهر
القرآن في أسنده من لا يعرفه ثم ذكر حديثه عن مالك عن صفوان بن سليم
عن سعيد بن سلمة عن أبي بصير عن أبي هريرة عن النبي صلى الله عليه
وسلم في البحر وعسى لم يحط بذلك فقيه من فقهاء عصره ريب في صحة هذا
الحديث وأما يقول في سباده من لا يعرفه وإنما قال ذلك لاختلاف وقع في
اسم المغيرة بن أبي بردة ثم في وصلة بدكر في هريرة مع إبداع مالك بن أنس إياه
كتابه الموطأ ومشهور فيما من الخطأ أنه لم يودعه رواية من يربع عنه الأرواية عند
الكرام بن أمية وعطاء الخراساني فقد رعب عهما غير مرة وتوقف الشافعي في إيمان
الصل من عمل الميت واعتذر من بعض الخطأ أدخل بن أبي صالح وأبي هريرة

سجاني مولانا زبارة لا يعرفه وعنه ان بكه ثمة وقف في نصاب اوقاف كني
 لصلواته مع احد الصحاح وروى عنه عدة من حبر عليه الصلاة والسلام ان
 صلى الله عليه وسلم حقه من نصاب عده من عده وهاهنا يوجب قول خبرهم وكانه
 وقع محمد بن سجاد سجاني رحمه الله عدة ما وقع في حقه من اخرج من ذلك
 لاحد في كسبه ووقف عليه بن جديج على ما يوجب قول خبرهم ووثق كونه
 من رفع المظلم في رقبه منها نفسه وخرجه في تصحيح وهو في حديث في من
 ورره وسند له بن حمزة الاحمدي في نصاب احكام العرب وروى عنه عاتقه في
 راجع برز كان عده وروى عنه من نكاح فيه قال له بن روي عن عمر عاتقه
 به عند قال شافعي في مصنفه وهو عده من من ربه وروى عنه وروى عنه وروى عنه
 ما هو اضعف منه وروى عنه نصاب عده قولي مهم وقد ذكر حديث عكرمة
 من بن عمار وحدثنا سالم حمزي عن عده بن دنا عن بن عمرو بن اوج
 ورز كان عده وحدثنا بن عمار عن بن دنا عن خروجه سجاني في تصحيح لا
 عكرمة مصنف في عده كان حديث بن ابي ربيعة رحمه الله تعالى ان لا يرد به نكاح
 فيه سيد بن المسيب وعطاء وحده من عده من نكاح ولناك من مسلم بن
 الجراح لاحد روي في نصاب عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن
 عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن
 وروى بن روي بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن
 حجة على من حجة على من عده من نكاح حده بن عمار عن عده بن عمار
 كثيرة كافي في نصاب عده من نكاح عده بن عمار عن عده بن عمار
 وهو مذهب عده من نكاح عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن
 اشبح روي الله عنه في نصاب عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن
 تعالى عنه وروى في عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار
 وروى عنه من بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن
 عمار وروى عنه من عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار
 عمار لا يرد به من عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار
 ولا حجة بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار
 ولا حجة بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار عن عده بن عمار

قنوب صلاة الصبح وأحس انظر برواية من روى مسح لوجه يالدين بعد لدعاء مع مدحرجا أبو عبد الله الحافظ قال أخبرنا أبو بكر الخراحي قال حدثنا سارية حدثنا عبد الكريم السكري قال حدثنا وهب بن رمعة أخبرنا علي لسانه قال سألت عبد الله ابن المبارك عن الذي إذا دعا مسح وجهه فلم يحج قال علي ولم أره يفعل ذلك قال وكان عبد الله يفتت بعد الركوع في التور وكان يرفع يديه في التقنوت وأخبرنا أبو علي الرودباري حدثنا أبو بكر بن داسه قال قال أبو داود الحسناني روى هذا الحديث من غير وجه عن محمد بن كعب وهذا الطريق أمثلها وهو ضعيف أيضا يريد به حديث عبد الله بن يعقوب عن محمد بن محمد بن كعب القرظي عن ابن عباس عن النبي صلى الله عليه وسلم سلوا الله بصلواتكم ولا تسألوه بصلواتهم فداور غم فامسحوا بوجوهكم وروى ذلك من أوجه أخر كلها أصعب من رواية من رواه عن ابن عباس وكان أحمد بن حنبل يشكرها وحكى عنه أنه قال في الصلاة ولا بأس به في غير الصلاة قال الفقيه وهذا لما في استعماله في الصلاة من أحوال عمل عليها لم ينسب به أثر وقد يدعو في آخر تشهده ثم لا يرفع يديه ولا يمسحهما بوجهه إذا لم يرد بهما أثر فكذلك في دعاء التقنوت يرفع يديه لورود الأثر به ولا يمسح بهما وجهه إذا لم ينسب به أثر والله التوفيق وعسى أن من سنن من العقلاء هذه الطريقة في المسألة أنكر عليه قوله مع كثير من روى هذه الأحاديث في خلافه وإذا كان هذا احتياطه فببطله أدام الله توفيقه على في مثل هذه الأحاديث روى عن فلان ولا يقنوب روى فلان لئلا يكون شاهدا على فلان بروايته من غير بنت وهو أن فعل ذلك وحده لهمله متعا فقد أخبرنا أبو عبد الله الحافظ قال سمعت أبا الوليد الفقيه يقول لما سمع أبو عثمان الحري من أبي حنيفة أن كتابه المخرج على كتاب مسلم كان يدم الطر فيه فكان إذا جلس للذكر يقول في بعض ما يذكر من الحديث قال رسول الله صلى الله عليه وسلم ويقول في بعضه روى عن رسول الله صلى الله عليه وسلم قال فظننا فإذا به قد حصد ما في الكتاب حتى مير بين صحيح الاحبار وسقيها وأبو عثمان الحري محتاط في هذا النوع من الاحتياط فيما يورد من الاحبار في أمواعط وفي فصول الأعمال فالذي يوردها في العرص والتعل ويحتج بها في الحرام والحلال أولى بالاحتياط وأحوح إليه والله التوفيق قال الفقيه قد رأيت بعضا مما أوردت عليه شيئا من هذه الطريقة فقرأ في ردها إلى اختلاف الحافظ في تصحيح الاحبار وتصحيحها ولو عرف اختلافهم لعرف أنه لا مرجح له في الاحتجاج به

كما لا فرق من حالها في أصول الديانات في الاحتجاج عليها باختلاف في المنهج والاختلاف لحفاظ في ذلك لا يوجب رد الجميع والافول لجميع وكان من سببه أن يعلم أن الأحاديث المروية عن ثلاثة أنواع نوع يعنى أهل العلم به على صحته ونوع اتفقوا على ضعفه ونوع اختلف في ثبوته فبعضهم يصف بعض روايته بخرج طهر له وحتى على غيره أو لم يصح له من عدائته ميوحي قول خبره وقد طهر لغيره أو عرف منه معنى يوجب عده رد خبره وذلك انتهى لا توجه عند غيره أو عرف أحدهما على حديث طهرها بقطاعه أو انقطاع بعض أقطابه أو إدراج له من أقطاب من رواه في مثله أو دحون أساد حديث في أساد غيره حميب تلك القلة على غيره فإذا علم هذا وعرف معنى رد منهم خبراً أو دعوى من قبله منهم هذا الوقوف عليه والمعرفة به إلى اختيار اصح القولين فالشافعية وكسب إمام الله عز الشيوخ أنظر في كتب بعض أصحاب وحكايات من حكى منهم عن الشافعي رضي الله عنه نص فأنظر اختلافهم في بعضها فيصيق قلبي بالاختلاف مع كراهية لحكاية من غيري لبغى ذلك على نقل منسوخ ما اختصره امرئ على ترتيب المختصر ثم نظرت في كتاب التعريب وكتاب جمع الجوامع وعبود المسائل وغيرها فلم أر أحداً منهم فيما حكاه أو نقى من صاحب التعريب وهو في النصف الأول من كتابه أكثر حكاية لألفاظ الشافعي منه في النصف الأخير وقد عمل في النصفين جميعاً مع اجتماع الكتب له أو أكثرها وذهب بعضها في عصره عن حكاية ألفاظ لأمدك من معرفتها لثلاث بحري على تحفة امرئ في بعض ما يحفظه فيه وهو منه رأى وانتخلص بهذا عن كثير من تخرجات أصحابنا ومثبات ذلك من لأحرام ابن رابها من كتاب المحيط من أوله إلى مسألة التعريب أن أكثر أصحابنا ولسيخ إمام الله عزهم معهم يوردون الأدب في تسمية البحر بالمح إلى أن أبوهم امرئ ويرعون أنها لم توجد للشافعي رحمه الله تعالى وقد سمي الشافعي البحر بالمح في كتابين قال الشافعي في أماني الحج في منتهى كونه المحرم في صيد اسحر كاللؤلؤ والبحرام العذب وأما المالح قال الله تعالى هذا عذب فرث شائع شرابه وهذا ملتح أجاج وقال في كتاب المنايا الكبير في الآية دليل أن اسحر العذب والمالح وذكر الشيخ أفتاء الله حدثنا الشيخ الإمام أبو بكر رحمه الله قول الشافعي في كل أخلد المدبوع على ما يرى عليه ثم ذكر الشيخ حفصه لله تصحيح القوب بمع إلا كل من عند نفسه يبرأ حخته وقد نص الشافعي في التقديم وفي رواية حرمله على ما هداه إليه حاضره المبين قال

وسرى فان تومعه سنة ساعى في كلامه ذكره بجلل يتوهم في حله ددع
 وذاك في راج رسوب به صبي به عيه و... منه ونحوه...
 كونه... في عرض...
 بعضه...
 في...
 ما...
 منه...
 الشافعي في كتاب مختصر الويل...
 يقول...
 على...
 لان...
 حقه...
 فان...
 من...
 بال...
 و...
 و...
 و...
 من...
 و...
 فان...
 و...

قال واعاد كرنا هذا الجواب عن أصل مصوص الشافعي في بعض كتبه لي أن قال وهذه
 طرفة من سر يخاتمي ملخص والحكم بصور ورث مدرسة من غير أن يلفظ بلفظها كذلك
 اعتمادا على التيات السابقة عرب وأما تيس صرف مال في تلك الجهة فهو مسألة أخرى يرد فيمن
 أعطى درهما وقيل له أعط ثوبك قال النووي في شرح المهدب ما يصح فرع قال أصحابنا
 المرة بحجة قال الشيخ أبو محمد في كتابه الفروق في مسائل المياه المارة بما فيها من
 المرة بحجة انتهى كلام النووي (قلت) المرة هي ما في باطن المارة وبحسبها هو ما ذكره
 في زيادة الروضة وأما المارة هي الحكم بتجاستها شكل ووقفت على عبارة الشيخ في
 محمد في الفروق ثم أخذها صريحة في ذلك فإنه قال بعد ما فرق بين الترشيع وغيره
 وأما الآن في الباطن فليس يحصل على جهة الترشيع ولكن له في الباطن مجتمع معلوم
 ومستقر يشربه وما كان من هذا أحسن في الباطن فهو محكوم بتجاسته كالمارة بما فيها
 وإثابة والمعدة إلا ما استثناء من الشريعة شملت فيه بواطن القياس وهو ليس ما يؤكل
 لحمه شئ وما أراه أراد إلا ما في باطن المارة من امره وما في بطن المثانة ومعدة وقوله
 المارة بما فيها حيث محمول على ما فيه دونه وكذلك المثانة والمعدة لكن رأيت في
 البحر للرويني التصريح بأن المعدة بحسبها بحجة ذكره أنه فرع في أوائل باب الحدث
 وهو أيضا عرب قال النووي في شرح المهدب ما يصح من حمله عليه فرع قال الشيخ أبو محمد
 الجويني في الفروق توصف فصل الأعضاء مرة ثم عاد فصلها مرة ثم عاد فصلها كذلك
 ثلاثا ثم يحرر كذا قال ولو فعل مثل ذلك في المصصة والاستشفاء حار قال والفرق أن الوجه وايد
 متاعدين بفصل حكم أحدهما من الآخر فيسمى أن يفرع من أحدهما ثم ينتقل إلى
 الآخر وإنما انهم والآن فيكمصو لحاظ تطهيرهما معا كاليدن انتهى وكذا رأيت محمله
 لم يحرر وتطهيرهما واعاها في أحسن يحرر يعني تأديته أمثلة الكنية والتكثيرة والآن
 فقدم الحوار لا وجه له وإن دل عليه قوله في المصصة والاستشفاء حار إلا أن يراد
 بالحوار تأديته أمثلة ومع ذلك فيه نظر قد يقال بل يتأدى به إلى أن قوله لحاظ تطهيرهما
 سبق فلم يلائك ومراده تطهيرهما وقد رأيت بعض الفرق وهو يشهد بقلته وعذره إذا
 توصف بفصل وجهه مرة ويديه مرة ومسح رأسه مرة وعلى رجليه مرة ثم عاد فصل وجهه
 ندية ويديه ندية إلى آخره ثم فعل ذلك مرة ثالثة ثم يحرر وبأنه تمصص مرة ثم استشفق مرة ثم
 تمصص ندية ثم استشفق ندية وكذلك الثالثة كل حار في أحدا وجهين والفرق بينهما أن الوجه
 مع اليدين عسوان من عذاب يعصّل حكم أحدهما عن الثاني والله أن يفرع من سنة

أحدهما تم يستقل إلى الثاني وأما القم والأخف فهما في قديمهما وعائلتهما في حكمهما
كالعصر الواحد فإزاء بوضهما معا إلى آخر ما ذكره واشنع أبو محمد لا يرى تجديد
النسب حتى يؤدي بالاول عادة ما فكان هذه المسئلة تكون محددا لان النسبة الرابعة
أدو صولة في حكم التجديد والله تعالى اعلم

(عبد الله بن يوسف) الفاضل أبو محمد الحراني المحدث الفقيه مصنف فضائل
اشاعري وفضائل أحمد بن حنبل وطعنات الشافعية وغير ذلك سمع من عمر بن مسرور
وأبي الحسن البصري وأبي سعد الكنجري وأبي غناب الحميري وحرر السهني
وأحمد بن محمد الخديقي ومحمد بن علي بن محمد الهادي وكرامة بنت محمد المعاري وأبي
إسمعيل عبد الملك بن محمد الأسدي صاحب الأسعدي وعد الملك بن محمد بن
شاذان الحراني وأبي ميمون الفضل بن سماعيل الأسعدي وغيرهم روى عنه وجيه
الاشعاري وعد القصار البصري والخبز بن محمد الماني وهذه لرحمن القشيري وآخرون
ولد بخرجان سنة سبع وأربعمائة توفي في ناسخ دي الفعدة سنة سبع وثمانين وأربعمائة
عبد الله بن أبي نصر بن أبي علي أبو بكر الطرازي قال ابن السمعاني كان أستاذا
مناظرا مبررا يذهب عن مذهب اشاعري وكان يملأ الحديث سجاري وروى عن عمه
وعبده روى عنه أبو نويد صاعد بن عبد الرحمن الفاضل ثم قال توفي الطرازي بعد
سنة تسعين وأربعمائة

عبد الباقي بن يوسف بن علي بن صالح بن عبد الملك بن هارون بن أوترب
المراعي ريل نيسابور كان أستاذا فاضلا زاهدا حسن السيرة قوي النفس ثقة بعدد
علي الفاضل أبي الطيب وه شجرح واشهر قال ابن السمعاني ثم ورد نيسابور وصار أستاذا
سما سمع أنه علي بن شاذان وأما نظام بن بشر بن وغيرهما روى عنه زاهر الاشعاري
وأما عبد الخالق بن زاهر وآخرون وكان ورعا زكيا له ديار كالتقليد نقباء مهران
قال ابن قتيبة وقال باقي استطار المشهور من الله تعالى على مدي عبده ملك الموت
وقدومى على الآخرة أنه شهدا مشور أليق من مشور النقصا ثم قال قعودى في هذا
المسجد ساعة أحب إلى من أن أكون منك العراقيين ومثلة من العلم يستفيدا مني
فقال أحب إلى من عمل التقديس توفي سنة اثنين وتسعين وأربعمائة نعم الله به آمين
عبد الحار بن أحمد بن عبد الحار بن أحمد بن الحليل بن عبد الله الفاضل أبو
الحسين همداني الأسدي وهو الذي تلقبه المقلد فاضل القصة ولا يطلقون هذا

الاعتك على سوا ولا يصح له عند الاصل في غيره من اهل الاعتك في رده
 مكانه في محل مذهب شافعي في خروج به عن اصناف سائر وانه كراشع
 الاصول في غير ذلك من الاصول في غيره من اصناف سائر وانه كراشع
 قصده ائري وانما لم يجمع حديث من اهل حسن سائر قطار وعند برحق من
 حسان حلال وعند له من حسان من حسن من عند واحد لاسد ردي
 وشه هم روي عن ابي بصير عن ابي عبد الله عن محمد بن يوسف عن ابي
 بصير عن ابي جعفر عن ابي بصير عن ابي جعفر عن ابي جعفر عن ابي جعفر
 في ذي القعدة سنة خمس عشرة وثمانين للهجرة في رده

ومن طريق ما يذكرون عنه

ان لا بد من رده في رده من رده من رده من رده من رده من رده
 رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 دكر من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 التي صلى لله عليه وسلم رده من رده من رده من رده من رده من رده
 الله عليه وسلم رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 وسلم رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده

ان عند احد من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 عند احد من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 وسلم رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 اثني وسبعين واربعين في شعبان

ان عند احد من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 اعمد من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 والتقدم في ائتي مع رده من رده من رده من رده من رده من رده
 في وقتها في رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده
 ونوهي يوم الاثنين لثمن وثمانين من رده من رده من رده من رده
 اصلاح رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده من رده

التجميعي وآخرين روى عنه أبو طاهر السجى وعمر بن أبي مطيع وأحمد بن محمد
ابن اسماعيل النيسابورى وغيرهم قال فيه ابن السمعاني أحد أئمة الإسلام ومن يصر به
المثل في الآفاق محمد مذهبنا في الأمام ومعرفة وتصنيفه إلى سماء الاملاء سارت
في الاقطار مير الشمس ورجل إليه الأئمة والعقلاء من كل جانب وحضوه واعتمدوا
عليه ومن ثمة عرف أن الرجل كان يحل لا يشق عذابه في الصوم ولا يشق عناه في الفتوى
ومع وفور حصه وحرارة علمه كان متدينا ورعا محتضا في المأكول والملبوس فان وسعت
زوجه وهي حرة سب عبد الرحمن بن محمد بن علي السجاني يقول به كان لا يأكل
الارز لانه يحتاج اذا زرع إلى ماء كثير وصاحبه قل أن لا يعلم عبره في سقي الماء
قال وسعها يقول سرق كل شيء في دارى من ملبوس حتى المروط الذي كست أصلى
عليه وكانت طافية الامام عبد الرحمن روى على حل في محض الدار لم تؤخذ فوجد
الدارق فقبض عليه بعد خمسة شهر ورد عليها أكثر المسروق ولم يصح الا القليل فانفق
ان الامام عبد الرحمن سأل الدارق لم لا تأخذ الطافية فقال ايها الشيخ تلك الطافية
أخذتها تلك الليلة مراب فكل مرة أداقرت منها كتاب النار تشتعل منها حتى كادت أن تحرقني
فركبتها على الجبل وحرقت وذكر ابن السمعاني شيخه اما بكر أحمد بن محمد بن
اسماعيل الجرجردى قال اذا حدثهم عن الشيخ بن المرح فان اخبرنا الامام عبد
الامة وفقهها ابو المرح ارار (قل) وابو المرح في حب بويرى صم الثوب وفتح ابواب
وسكون الباء آخر الحروف في آخرها رأى وهي صم حسب أيضا من قرى
سرحس وابها بسب عباس بن حمزة النوبرى أحد الرواة عن يزيد ابن هارون
وقد كانت شيخنا الذهبي ذكرها في المؤلفات والمخلف مع اشتباهها بالنوبرى
بناء والنوبرى متبنة وزاى واعرب من ذلك أن شيخنا الذهبي ذكرنا المرح هذا
فيمس نوفي بعد الحسمانة وسط النوبرى صم الثوب واسكان ابواب مدهانون مفتوحة
ثم راء ساكنة ثم ماء موحده كدارأت محطه فان صح هذا فهي نسبة أخرى شبيهة
بما ذكرنا وما دعواه ان ارار نوفي بعد الحسمانة فليس كذلك وانما توفي في شهر
ربيع الآخر سنة أربع وتسعين وأربع مائة ذكر الذهبي وفاته في موضع آخر على
الصواب فيما أحسب

عبد الرحمن بن أحمد بن محمد بن اسحاق بن ابراهيم الفقيه الرئيس أبو أحمد
الشيرنخشبرى وشيرنخشبر بكسر الشين المعجمة بعدها آخر الحروف ب كة ثم راء

ثم نون مفتوحين ثم حاء معجمة ساكنة ثم شين معجمة مكسورة ثم آخر الحروف ساكنة
ثم راء من فري مهو كان فقيها محدثا قال أبو بكر بن السماقي انتهت إليه رئاسة تصحيح
الحديث عمرو في عصره وأخذنا منه عن الشيخ أبي ريد القاشاني وأحدث عن أبي الحسن
التصري بالنوب والصاد المعجمة وأبي محمد بن حليم باللام وسمع منهما ومن محمد
ابن المطهر الحافظ وأبلى عمرو وهرة روى عنه عبد الواحد المليحي وأبى عنه أبو عطاء
وعطاء القرات وقرئ عليه الحديث بمعد محصورة ابن المطهر والدارقطني وكان له
مجلس أملاء في داره عمرو (قال) قوله أصحاب الحديث يعني الشافعية وهذا اصطلاح
المتقدمين لأسباب أهل حراسان إذا أطلقوا أصحاب الحديث يمتنون الشافعية توفي هذا
الشيخ سنة عشرين وأربعمائة

﴿عبد الرحمن بن الحسن السدحاني﴾ أبو أحمد قال الشيخ أبو اسحاق علف عنه
أشيرار والقداح وكان من أصحاب أبي حامد الأسعراي

﴿عبد الرحمن بن عبد الله بن علي بن محمد بن سحنوب﴾ أبو بكر بن أبي محمد بن
حماد توفي يوم الجمعة خامس شهر رمضان العظيم سنة أربعمائة

﴿عبد الرحمن بن عبد الكريم بن هوار بن منصور انقشيري﴾ أحد أولاد الأستاذ
أبي القاسم بن السيدة انظاره فاطمة بنت الأستاذ أبي علي الدقاق كان أبو منصور
هذا جميل السيرة ورعا عفيفا فاضلا محتاطا لنفسه في مطعمه ومشربه وماله
مستوعب العمر بالعبادة مستغرق الأوقات بالخلوة سمع الكثير من والده وعن
أبي حمص عمر بن أحمد بن مسرور وأبي سعيد واهر بن محمد بن عبد الله النوقاسي
وأبي عبد الله محمد بن ماكويه الثيراري ومحمد بن إبراهيم بن محمد بن يحيى
البركي وغيرهم وورد بغداد مع والده وسمع بها من القاضي أبي الطيب والماوردي
وأبي بكر محمد بن عبد الملك بن شران وسمع عمرو وسرخس وأرى وهمدان ثم
ورد بغداد حاملا في سنة إحدى وسبعين وأربعمائة وحدث بها روى عنه أبو القاسم
ابن السمرقندي وغيره ثم عاد إلى بياور وأقام بها إلى أن توفي والدته السيدة خيرة
النصاح فاطمة بنت السيد وروحة السيد وأم السادات رضي الله عنهم جميعا وكانت
وفاتها في ذي القعدة سنة ثمانين فماد إلى بغداد طالبا للتحج ومضى إلى مكة وحاور بها
وبها مات مولده في صفر سنة عشرين وأربعمائة ووفاته في شعبان لسنة اثنين وثمانين
وأربعمائة ﴿عبد الرحمن بن مأمون بن علي بن إبراهيم﴾ الشيخ الإمام أبو سعد

متحسناً بالمول فلا يصح أن يأتى بحجة جوف حتى يصير لأجل دلوع وكذلك إذا
 أتى حتى يروى فيه من سمعاه به وروى عنه من سمعاه حصة أصح على الأصح
 وحسن عمله بعد ذلك لأجله بخلاف ما روى عنه من سمعاه في حقه حلالاً
 بخلافه عند ابن حنبل بن محمد بن أحمد بن حبيب بن يونس بن شيبان بن
 قال فيه عند القادر الإمام أحمد ثمة أخبار شافعي ومدرسيهم حديث عن الأصم بن
 كمر الصفي وأبي أيوب الأنصاري وذكر غيره ثم قال روى عنه من لا بأس به
 بمشروى وذكر غيره قال أبو يونس في حديثه لا حرج به ثلاث عشرة وأربع مائة
 بخلافه عند ابن حنبل بن محمد بن أحمد بن محمد بن عوف بن محمد بن
 مروزي صاحب الأمانة وعنده غيره من أهل بيت من أهل مرو كان ما هو
 به من كبر قلامه أنى كبره من أنى كبره سعودى سمع الحديث من على
 بن عبد الله طبرستانى واستدركه فى كبره من روى عنه سعودى صاحب الحديث
 وعنده المسموع من أبي أيوب مشروى وره من غيره وعنده لرحم بن عمر مروزي
 وأبو محمد بن صالح مؤلف وعندهم وكان شيخ أهل مرو وعنده أحمد بن محمد
 التميمي وعنده وكان كثير الثقل والثبات من كبره من كبره من خرمي غيبة وقوله
 في مواضع من النهاية أن الرجل غير موثق بغيره وبكى أقطع به أن لا يأمم به
 بغيره في مثل من قبل كبره من كبره من كبره من كبره من كبره من كبره من كبره
 بغيره على غيره وكان أمروى حلالاً لا يكلل لأمم بشر إلى شصه من بغيره
 أنه يأتى من سوء فهم في حقه من أقبى ما عهد الإمام بقوله وأما
 في الكلام في أنه روى عنه من سمعاه من أعلام هذا المذهب وقد حمل عنه العلم
 حسان وسبب وثقة به وقد كان من أئمة أيضاً بحث ذكر في حطبة الأمانة أنه
 من الأصح من الأئمة أنه موجود وهو من أقدم نسبه من هذا الأمر توفى في
 شهر رمضان سنة إحدى وسبعمائة

بخلافه من مسائل وأقواله ورواياته عن أمور

قال في أعيانهم طائفة إمراءة في أوقات تسحب أولى من حرج الوقت وجهان
 أحدهما لا يأتى به من يصدق عليه وف مسأله أخرى انتهى وهو كالصريح في أن
 الوجهين في الاستحباب وهو عجيب وقال الشيخ الإمام أبو له رحمه الله لا يمكن أن
 يكون معنى ذلك أن حرج الوقت ماحكه وجهان أحدهما لا يجوز والثاني يجوز ما لم

اشكال لان ثبوت الشهادة لا تقع في وجه مدعى عرف به امر له ولا يكون قد اذنا للمدعى وانما ذبا للمسمى بهذا الاسم لئلا يحمل ان لا يكون هو هذا المدعى من ثم يقول انه صلي لا يؤدس حتى عرف به فلا ان فلا وحمل من طريق معرفتهما قيام اسمه عند خاكم بذلك حيث يشهد قضي اخوان هكذا احدهما ان اذنية سبق ثبوت كونه فلا ان فلا لا تقع على شخصه وما تقع للمسمى بهذا الاسم فلم يصح كونه سابقة وانما ان كونه سابقة موجب كونهما مع صحت دعوى من تتحقق انه اشهود له فيصير ولا يؤدى الى عرفه وبقي التعذر بعد ذلك في انهما ان قامت البينة به فلا ان فلا هل يشهد به انه ان فيه ان يشهد به انه اقر فلا ان فلا ولا بد كرا انه هذا ان قيم اية وهو لا يوجد مع انه هو هذا نحن انظر صاهر كلام المسمى بذلك الاول وقد تخرج ذلك على صفة من يكفى بالناسم في ثبوت المسب من عند كراهي طريقة الشيخ في حمل الاسم وقد انك ذلك بقيام اية عند خاكم ولا يصح عدى ان حمل كلامه على اثنين وبما انهما ارضا انهما يشهد به للمسمى بهذا الاسم ويكون المسمى في قول المسمى به عند ان فلا ان فلا لا على هذا الشخص لانه لا يعرفه بهذا المسب فكيف يشهد به شخصه وامثاله ايت مسوقة للشهادة بالنسب الى المسمى به بالومصوره ثا د قال فلا ان فلا ان فلا ان فلا من اسم الاب واحد وكذلك المسمى بهما المسمى في العتوى وحذف اس ربه اسم واحد احضر لانه معسروى في مكانه وقد رأت امثلة في فتاوى الفتوى وقد قال جميع الفتوى عقبه في عدى لا يجوز لهم ان يشهدوا بشهادة الشهود انه فلا ان فلا حتى يطعاه عقب ولا يسمي يقولون اشهود من عرفا عقب انه ان له ووقع الاختلاف في المسب حيث ثبت المسب يقولون اشهود من اس لرفعة حذف كلام الفتوى هذا فم يذكره بالكلية وهو من الفتوى ديسل على انه مهم ان امثاله في هذا شهدا بالمال شخصه بعد قيم اية انه هو فلا ان فلا قاله حذف من اس لرفعة في حذفه كلام الفتوى وهو ذكر امثلة في السكندرية وفي مصلح وكانه في المطلب تلقاها من كلامه في السكندرية وم يعود فتوى الفتوى

(عند الرحمن بن محمد بن ثابت بن القاسم الشبي خرق) وخرق فتح الحناء المصحة والراء وفي آخرها القاف قرنة على ثلاثة فرسخ من صروها جامع كبير حسن كان فيها ودرتار احمد يعرف بمقتضى الحرم من قرية خرق ترو تحفه على انعمور في ثروثم

وَمَا عَدَّ اللَّهُ حَاكِمًا وَأَنَا طَاهِرُ الرِّدَى وَأَنْ عَمْرٍ مِّنْ مَّهْدِي وَعَلَى سِمْ عَمْرٍ التَّوْبَةِ عَمْرٍ
 بوسنج وهر آه و بساوره بعد ادروی عه آنو وقت و مامرس محمد و عائشه سب عبد الله
 البوسنجیه و بو محسن سعد س ریدت مدایی و غیرهم و کان فیهما ایما مسلحا را هدا
 و رعد شاعر ادبنا صوفیا سمع الاسد ان عبد الرحمن السی و نا علی انداق و غیرهم
 قیل انه کان یحمل مایا کله وقت عقبه بعد د و غیرها من سادات من بدنه بوسنج احتیاطا
 و قد سمع مشایخ عده و کان یصف و یفی و یصف و یکسب الرسائل و یحکی به کان لا
 تسکین شفتهای من ذکر لله عز و جل و ان مر به به بعض شریه قصه که آنها الامام
 محمد س سکن شریفیت قصه و ان فار من حق تسکین و دحل به تمام لذت و موضع
 معه عایة انوا صم هم برده علی س سب آنها بر حن س الله سبک علی عیده فاطمه
 کبیرة بحیه ادا سبک عهم و ذکره لحفظ بو محمد عبد الله س بوسنج خراجی
 فقال شیخ عصره و اوجد دهره و امام بهدم فی لفظه و الادب و التفسیر و کان هدا
 و رعدا حسن السب بیهة مشایخ خراسان و علاهم سبدا حدیثه فقه و بوسنج ولد
 فی شهر ربیع الآخر سنة أربع و سبع و ثمانیة و یفی بوسنج فی شهر سب سب سب
 و سب و زعمانه اس ثلاث و سب سب و کان به به به صحیح فی صفر سب حدی
 و نا یس و ثمانیة و هو بن سب سب هدا کلام خراجی و رده ی س سب حسن عبد
 الفادر الداری کان قد سمع الصحیح من اسی سهل حفصی وله احمره من الاداوودی
 و کان یقول لاحمره من اداوودی احمری من اسمع من حفصی و من شعره
 ما أشده الشیخ أبو حامد الأسفرائینی رحمه الله تعالی

سلام ایها الشیخ الامام	عابث و من من ولی السلام
سلام مثل رائحة الحرامی	اد ماضیا سحر عمام
سلام مثل رائحة اعمی	دا ماضی من مسک حتام
رحمات من بوسنج رحو	ات حر بدی لا یستفهم
کان فی لاحق من قول بور	قصی سور و دلم طلام
فسد الناس و ابر من حمیم	قصی الناس و تبر من اسلام
ان شئت عیشا طیا	صفوا بلا مشازع
فالقع عیب اوتیه	فابش عیش اعدا ع

عبد السلام من اسحق من مهدي و الحمد لله لا یزنی ع لای و صم اعد و قع لر مفی

[illegible]

فاد رأه الخفق قال ان اصنع صانع من صمركه ومن احسن من الله صفة تنب
ايه ربة لأصحاب وكان وعدها بشفاعة خذره فقيل أصوباً بمجمع
الحدث من أبي علي بن شاذان ومن في الحديث من فصل سمع منه جراً من عرفه
وحدث به سعداد وصحابه روى عنه حبيب في الشيخ وهو أنكر منه وأبو بكر محمد
ابن عبد سافى لأصافي و توفقه سمع من أحمد بن عمر بن قدي ومه
أبو قاسم علي بن عبد سبده خرو ولده - حج توفقه - عده وشفقه علي
الاصفي أبو الصيغاب أبو وقاص من حمص حسنة - فم - بيت وحبيرش من
لعنه علي خلاف مدتهم من كتب له ثمره "الأخبر مصنف لثلاثة - يعني
أقره - وأبو القدر أحمد بن عزمي وناظر من صانع وقت عدمه كان أصابع
صهري "سحق الله ربي" بها كتاب أرخه في مهنه وحماف فخر مصنفه
به في المذهب صهره - من تخلف في كان حد يصاهي - سحق في عصره ولورد
تأخر من آل مذهب وشكوك خلافه - من الأمامين وكان منهم كان ابن صانع
مخاسب الله في ذلك به كان عمر بن موسى في تحفي باب من باب لي قصده من
عنه طهه ومشفه وعنه في حوفي - كنهه - كنهه ومشفه مذهب - أطوف
حق سبدي علي مهي - سمعي من - مراب الى مدرسة خط عتيق من تمر -
عني فيه الكلمة ومشفه وقت مات مراب مكان بعد فيه ربي من صانع وكان من
صانع أول من درس مذهبهم بعد وفاته بعد وفاته وكان من أول من أخرج
في استحقا شيربي الال - استحقا مذهب أول من درس فيها وحسن له من
أول يوم للتدريس أرسل إلى شيخ أبي سحدي وكرر مؤلفه في مذهب فاد الشيخ
أبي سحر فدرس بها مدة ثم تركه ثم شكره في مؤلف الشيخ أبي سحدي فاجاب
ودرس بها بقية حياته ثم توفي أبو سحدي وأبنا صاحب اتفه توفقه دولي ثم عزل
وعبد من صانع ثم صرف ابن صانع في مذهب - سمع - سمع حمزة أهله علي طهم
شرح لي صهري لي صهري في مذهب مؤلفه بل صهري في مذهب وعده من صهري
فمات بعد ثلاثة أيام توفي يوم الثلاثاء ودفن يوم الأربعاء عشر جمادى الأولى سنة
سمع وسمع ورعيته ودفن بد رة ثم دفن في باب حرب وكان قد كتب نصرة قبل
وفاته بسنتين (ومن إرواه عنه) أخبرنا صاحب من محمد الأسوي قصير وأمر بوعده
الله محمد بن ابراهيم بن أحمد الله من شيخ أبي عمر فاشهد سمعنا عليها فلا أخبرنا أبو

أن لا يصح وحكي عن أبي ثور أنه لا يصح (فت) لخروجه في برأعي والروضة
وعبرهما الصمان في هذه الصورة بخلاف ما إذا قال هل كهي شيئا فقد نعم فقال
أقطنة فقصته فلم يكف فانه لا صمان لأن لا دل مصلي وجهه إذا قال أب صاق ثلاثا على
سائر المداهب قال القاصي أبو منصور لم يجد ما سمعوه فسألت شيخنا يحيى بن
الصانع فقال يقع في الحان قال القاصي أبو منصور سمعت من رجل أنه كان يحضر
عند القاصي أبي العيب أن القاصي قال لا يصح لأنه لا يكون وقع ذلك على المداهب
كلها قال نقاصي أبو منصور ولأن من هذا القول لأن يقال يصح بغيره على الشروط
الصحيحة ونسأله وهو قال أن صدق على مذهب فلان وفلان يصح بخلافه يدعي
أن يقال يقع في الحان ولا أصح ذلك لأن الرجل قد يقع صلاحه من علقه استشكل
ابن صباغ قول الأصحاب أن من يدعي صوم يومه صوم يوم قال لا يصح أن يذني
بصوم يومه وحمل الأمر على وجه الشرع قال أقل منه حبان شرع ثلاثة أيام ولا يستشكل
معرفة به وقد سمع به إذا ورد في هذا وقد قيل يرميه بمسألة ثلاثة أيام كان منه الآية
أول صوم ورد في الشرع نصا وحكما منه أنه في الحرمان كما عليه وأحضر بقوله
نصا عما وجد سبب من المكلف كصوم يوم في حرمان الصيد وعنده أقوال المحققين
وبلوع الصبي قبل طئوع شر آخر يوم من رمضان وحول ابن أرفعة دفع هذا
الاستحالة فقال لا سلم أن قال صوم يوم حبان شرع ثلاثة أيام ابتداء ولحق سلبان ذلك
يشمل ما وجب بالحبان شرع منه ما وسبب من المكلف صوم يوم فقد يجب أن شرع
في حرمان الصيد وعنده أقوال المحققين وبأن الصبي قبل طئوع شر آخر يوم من رمضان
ثم حكى كلاما لمساوري وقال أحضر هؤلاء نصا عمدا ذكره (فت) ونجت من
المعترض والمحجب قال أقل صوم يوم حبان شرع ابتداء نصا صوم يوم قال رمضان عندنا
مستثنى من الثلاثة عدده هو أصل ما لو من المالكية قال يجب أن يكون عبادات
كل من مستثنى نفسه وحلفهم المالكية فدوا من صوم رمضان كله عبادة وحدة
وخرج على الخلاف وجوب فيه عند المالكية عدمه به وحده جميع
أشهر واحتج أصحابنا بأنه لا يجب التتابع في فصائه ومن يقول هذا الأصل كيف يسكن
أصل صوم يوم حبان شرع ابتداء صوم يوم فعجب من حجة هذا على ما وردى ومن
الصانع ثم نجت من عدم اعتراض من يرفعه في الأصحاب بشرط في القسم إذا
كان مصوم من جهة القاصي أن يكون حرا لعل عاقلا بعد لأعد بالقسمة ولا يشترط

في نصب ائمة بعده والخبرية فانه وكيل من جهتهم قال الرعي كذا أصفوه
ويسمى أن يكون وكيل أحد في غيبة على الخلاف في توكيله في بيع وشرء ولو
حكم الشرعاء رجلا ليعصم بهم فان أئمة من قبور هو على القولين في التحكيم أن
حوزة فيكون له حكمه كمنصوب القاضي سبي وفيه كلامان (حدهما) قوله سعي
أن نكح وكيل أحد في الغيبة على خلاف في توكيله في بيع وشرء فانه بطرفان
اي بيع والشرء تعاق لعهده به بالتوكيل ولا كذلك لتوكيل فلا يلزم من بيع لتوكيل
فيهما منه في نفسه وتقديره - وفيهما فكل صواب بخاره أن يقول على خلاف
واقصين قال خلاف في وكيل أحد في بيع وشرء انما هو وبه ادكاه يعبر عن
سماه مدته فيحوز حرمه قال كات أممة متاهل بمعنى أن يحصل هكذا وانما
قوله في المحكم انه على قول بخور التحكيم كمنصوب القاضي وبه المرافع ذكروا
ذلك مراده بحد صومعه فذكر أن غيرهم ساكت عنه لال غيرهم بحال ثم لحرم
انه كمنصوب القاضي قد سجد به هو صاحب الدين بصفة بخور أن يكون الذي
يعصم الشرعكان عند اوفاء لاه وكيل له هكذا ذكره أكثر أصحابنا وبن
المساع دا نصب ائمة كان فيصا عنه بغيره ثم قمته لا تراصيهما بقدمته بعد
أمره وخراب يكون عند وفاة وب حكم رجلا ليعصم بهما قسم وهو لال
كالفور في التحكيم فانه يلزم وجب أن يكون على شرط اني ذكرها في قسم
القاضي وبه لا يلزم قسمه لانه فيصا بعد لفرقة حار يكون عند وفاته مفرق
من نصب والتحكيم والشرع الاول نفس سبي ائمة بيد وخرج فيه لا على
على لقولنا تحكيم أن يكون كمنصوب القاضي وبه وراه شئ حره هو أن حكم
بحكمه هل يوافق على امره فيصا منصوب القاضي بشرط فيه العداله واخره
جزم ولا كديت منصوبهما جزم ما تحكما فمشرط فيه ذلك أن عدال حكمه يلزم
وأن قلنا يتوقف على الرضا فهو كمنصوبهما غير أن عند رة ابن اصباح في شمول
لا يقتضي به قال ذلك فلا يلزم انه فانه تحت بعد من عرف من لثقل خلافه وهذا لفظه
قال في أول باب انقسام من شامل ود حكموا رجلا ليعصم بهم كان على القولين
د حكموا رجلا يحكم بهم فانه يصح وجب أن يكون على الشرائط اني ذكرها
في قسم القاضي واذ قسم واقترع قبل برهما به وجهان وسعي ذلك لا يلزمهما
لا تراصيهما أن لا بشرط في الاستدعاء خبرية والعداله شبي وخرج منه

أن متقول الرافعي صريح ولم يفتحه إلا بفتح لاس صريح وفي هذا نص بل يسمى شره
 وإن كان لا يرمي لأمر منى فاما سبب موافق في عدم شرهه وإن كان منصوب من
 جهتهم سبب محكمه عيوب كلام الرافعي أصاب من كلام صاحب البيان من الوجه الذي
 أبداه فإن صاحب البيان يدل على أن الصانع ما يؤهم به قوله تعالى وما قاله محث
 وكلام البيان أحسن من كلام الرافعي من جهة أنه يدل على أن أكثر من أطلقوا
 اشتراط العدل له والخيرية في القسم من غير نص إلى التفصيل من منصوب الرافعي
 ومنصوب الشركاء ولا من كذا قال الذي هو عليه الشافعي وذكره أصحابه إطلاق
 الأمر بالانقسام شرطه امدانة ومن أطلق ذلك بدوري وصاحب الجرح وغيره وقيد به
 الصانع وصاحب التهديب عند كل منصوب بل كما وصاحبها في كل منصوب الشركاء
 نحو ركونه عند أو فاعدا وأما إذا حكم فيه كره صاحب التهديب وذكره من الصانع وقد
 أرباب الكلام وهو صريح أو كاصريح في أن اشقوا فيه شرائط العدل والخيرية وإن له
 محثا امدانه فيه بل على أن حكم المحرك لا يرمي لأمر منى بل يرمي إلى مقوله
 دون تحته فإنه عرص عن ذكره ما يحتمله عدده وكونه محركا على صميم
 أو بعد ذلك وعم بن نحو ركونه فاعدا وندد كل منصوب الشركاء خلاف ظاهر
 طلابهم ودعوى الرافعي أنه أطلقوا شرائط امدانه والخيرية في منصوب الرافعي وأطلقوا
 عدم اشتراطهم في منصوب الشركاء مستدرك فاسم لم ينددوا عدم اشتراطهم في منصوب
 الشركاء وأطلقوا اشتراطهم في القسم فنددوا من الصانع والأمرى بمصوب الخاكم
 فاحداشقين مستدركه في وقت شق الذي وهو دعوى طلابهم عدم اشتراطهم في منصوب
 الشركاء الذي يدل عليه محثه المقدم عن مسلم وقد صرح صاحب البيان بخلافه كارتب
 وهو أنهم تصفوا شركاءهم في مطلق القسم من غير قيد بمنصوب الخاكم وإن
 الذي فصل عنه هو من صانع فإن طريق لأطلاق أقس شرح منه به ربح اعين
 الإطلاق وشرائط العدل والخيرية في كل قسم سوى منصوب الشركاء وغيره وإن كان
 هذا في منصوبهم وإن لم يكن محكمه في نص بالتحكم (فإن قلت) هل هذا من وجهه
 أن منصوب شركاء وكيف وقد يوكل أحد وانما في (قلت) القسم وإن كان منصوب
 الشركاء فليس هو وكلا على حقة فإن وكيل لا يتولى الأمرين وهذا أثوبى الأمرين
 فإنه تقسم لهذا ولله واحد من هذا لهذا واحد في مقابلته من هذا لهذا ويعني ثم
 واحد الشركاء بعد لا قبح لأن رساهم لأدنه بعد الفرعة في هذه الصورة فكان

الصفة على كل حال فيها نوع من الأولية التي لا يصح لها جردولة لك احتساب الاحوال
كما اشار اليه في اوسيط الى ان منصبه منصب اخاكم واثباته وان كان لك ان تقول
ان هذا الذي هو في منصب الخاكم لكن انصهر ان عباد كبره ولاية وانجته
ماخو به كونه فاسقا وعد وان كان منصوب اشركاء مصرح به في كلام غير من اصابع
والعوى ومن سبها حتى يقول ان رضى لا يحب ان يقولوا بحور من انما اطلقوا عدم
بحور من عند طلائعهم بعد ان سبهم احاطت ان رضى به وبعوى وبعوى في وقت لا لال
ان طلائعهم مفيد من منصوب اشركاء وقاتل ان رضى به مصفى وقوله انجته ما على انجته
عند الله من عند الله من محمد بن رضى **﴿** رضى مكسورة ثم به متاف من تحت
سالكه ثم به متافه ثم كاف وهو غير مصروف من محمد بن كثير من عند الله لمبى
تو به شخ هذا فان شرو به كان نفعه صد وقافهم عند له يد في الادب وكان نعط
اناس ويحكم في عاب يوم تقوم اعلى صوفيه وكان رضى وحضر عند اناس الخراس
وهم به مصنفات عر رضى في انواع يومهم يومهم عن الا اقبل وعادته ثوب روى
عن به في سهل ولامه انى كرم لال وعبره من همدانين ولى الفتح من
الى موافق ولى حسن محمد بن حسن معناه له رضى وعبره من اعدادان
والد رضى هذا من رضى لامة مشهور حدث عنه بن اخيه الفصل محمد بن عثمان
اقبوسى به عمر وحكى انه رضى من رضى الله عليه وسلم في انفسه وكسبه ثوابا
منه لقب له ان به رضى العلم ونكبه لامة في عصره وكان كفايا وذهب به
في الآفاق توفي سنة ست وثلاثين وأربعمائة

(عبد العلى بن رضى بن رضى بن محمد بن شهابي الا واهي) ابو محمد
انصرى من اهل اوج بيه من بلاد مصر قدم بغداد وشقه بها وسمع من اصحاب بن
عبدان واهل اسحاق الترمكي واهل محمد بن عيسى بن ابي طيب انصرى واهل
الحسن بن سريته واهل رضى بن اسودى واهل رضى بن ابراهيم وعبره
وسمع بواسطه همدان ارى وسعد وسعد وسعد وسعد وسعد وسعد وسعد وسعد
تو عن ابن جبري وتو انفسه انصرى وحق ثم عدد الى بعدد واسوطه وحدث
به فروى عنه ابو الفتح بن ابي وحق في بن ابي حار كان شيخا صالحا دينا حسن
الطريقة صورا فقه قال وقرأت في كتابه في اعطى كرم بن ناصر بن ناصر اعدادى
ان رضى انه توفي في اثنت عشر من شهر رجب سنة ست وثلاثين وأربعمائة ودفن في

هذا اليوم وصلى عليه لأمه أبو بكر الشافعي (قلت) ووقع في تاريخ شيخنا الذهبي أنه توفي سنة ثلاث وثلاثين وألشفه مني تاريخ من لندن.

(عبد القاهر بن طاهر بن محمد التميمي) الإمام الكبير الأستاذ أبو منصور البغدادي إمام عظيم إقدر حبل المحل كثير العلم حذر لا يخل في لفه وأصوله والمراحم والحساب وعلم الكلام أشهر سمع ومعه حبه وحمل عنه العلم، كثير أهل حراسه سبع عمرو بن نجيذ وأبو عمرو محمد بن حمير بن معمر وأبو بكر السهمي وأبو بكر ابن عدي وعمرهم وكان يدرس في سعة عمرو، وله حشمة ودره وقلل حبريل قال شيخ الإسلام أبو عثمان الصاوي كان من أئمة الأصول وصاحب الإسلام باجمع أهل الفضل والخصيل مديح لثمة عرب الثأيم والهدب ربه خلة صدرا مصرعا وتدعوه الأئمة إمام مفتح ومن حبراب يسابور صصر رفته إلى مفرقة (قلت) فاروق يسابور سبب قتله ومعه من تركا كان وفاء عبد العاهر هو الأستاذ الإمام الكامل ذو الأصول الفقهية الأصولي لأدب الشاعر يحوى ١٠٠٠٠ شعر في علم الحساب المعروف بالمرور وسورد يسابور مع أبيه أبي عبد الله صاهر وكان له ولد وثروة مروعة وأتفق على أهل العلم والحديث حتى ففر صبر في لهوهم وأرى على قرائه في الأصول ودرس في سعة عشر وعام من أهله وكان قد درس على الأستاذ أبي سحاق وأحمد بن عبد الله الأملاء مكانه وأملى سعي واحضبه به لأئمة وقروا عليه مثل ناصر المروزي وأبي القاسم الفشيري وغيرهما قال وخرج من يسابور في أيام الحركية وقتهم إلى أسير ابن شات بها • وقال الإمام جعفر لدين الزري في كتاب الرياس موقفه كان يحيى • منصور الأسفراييني يصر في الرد على المخالفين من آل الحان في الآمان وكان عادته أن يمل في حساب والقدار والكلام والفعه والمقرنص وأصول الفقه ولو لم يكن له إلا كتاب تكلمه في الحساب الكفاية وقال أبو علي الحسن بن نصر البزرجي الفقيه وحيدته أبو عبد الله محمد بن عبد الله الفقيه قال لما حصل أبو منصور بأسفرايين أتيه الناس بمقدمة إلى الحد الذي لا يوصف فلم يسبق له لا يصر حتى مات وأتفق أهل العلم على دفعه في حب الأستاذ أبي إسحاق فصرهما متجاوزين محاور تلاصق كأنهما محمدان حمهما مصلح وكوكان صمهما مخرج مرفع مائسنة سبع وعشرين وأربعمائة ووقع في تاريخ ابن الجدر سنة سبع وعشرين وهو تصحيح من الناسخ أو وهم من المصنف ومن شره

أَشْرَعُونَ اللَّهُ فِي آيِهِ ابْتِهَوْا يُفْتَرِهِمْ مَقْدِسَهُ

لا انا من و . . . قصی و شکر اعدا ترغی

یاد بخالی کا باب اُن بھی فی ۱۰۰۰ مثلاً عی در بھی

فامیں علی ی. د. د. سعدتی سعدتی علی ی. د. د. سعدتی

ومن هذه كتب التفسير وكتب الفصايح ومثله وكتب الفرق بين الفرق وكتب
المقصود في أصول الفقه وكتاب التمهيد في معرفة الأصول على رأي الشافعي وكتاب الفصايح
الكرمية وكتاب دليل المنتبه لأخبار وكتب من واسطه مختصر ليس في هذا
النوع مثله وكتاب أبي حنيفة النعمان وكتاب الصغرى وكتاب الأيمان وأصوله وكتاب
النوع مسمى عن أصول الهدى وكتاب النعمان يقول بشيعة وكتاب تعداد في موارث
التعداد ليس في آخره والكتاب له خبر وكتاب التكملة في الحساب وهو الذي أنشأ
عليه الأمام محمد بن أبي كمال الرياض المؤلفة وكتاب شرح مصباح ابن نقاش وهو
الذي نقل عنه ابن أبي في حرابه أربعة وعشرة وكتاب النعمان بن عبد الله الخزاز
في ترجيح مذهب أبي حنيفة وكتاب أحكام أوطى التمام وهو المعروف بالفتاوى الخزاز
في أربعة أجزاء قرب من الإصلاح وربما له كتاب في معنى نصفي التصوف والصوفي
جمع فيه من أواخر الأصولية ألف قول مرتبة على حروف معجم وجميع تصانيفه باهنة

حبره محمد بن يحيى طالب قال كتب لي محمد بن محمود وقال له محمد بن
الفتح ان واسطى قال كتب الي ابو حمزة محمد بن يحيى عن محمد بن قال ان الله
ان محمود بن علي العيني الكاتب قال بشي ابو محمود محمد بن يحيى

يا ثابتي عسى قصصني دعني في نصي

المن في ابدى اورى وابس منه حصي

ومن الفوائد عنه *

قال في شرح المنح في التسمية النسوبة في موضوعها سورة واثني مائة رسول
الله عند عمل الكعبين وحكي ان من اصحاب من قال لا شرط لعمارة في احد الام
على اخارة وقال في الاقامة من سما الادراج لا يخرج من موقعه حتى يعود قد قامت
الصلاة (قال) وظهره ان يترك حركته وظهر كلام لا يتركه لا يحول
حتى يتمها (وقال) في كتاب التوبة من ان كره تجريره ووجه في فرج و
يزل لا عس عليه ولا حد على الاصح ان قال في حريم ولا يفسد به شيء من امة
وعن ابي حمزة المروزي عن ابي عبد الله في حديثه في وجوده في
انهم وجوب العمل وتام في من حيث به في عمدة في اورد في امة
الروضة قال صاحب بحر ونجوى هذه اوجه في ودد حجة به وانه في تجرى
في جميع الاحكام ابي (قال) ووقوله وسعى ان تجرى في جميع الاحكام هو من كلام
النووي ومن من كلام صاحب البحر ووجه على عمدة خبر ابيه ان يكون لا اراج
في حرفة في فرج احدة ولا أعقد احدا يقول به في حجة في حجة احدة وانما
سعى ان يجر الخلاف في جميع اعداد من بعد ما ووجه صرح لا يستلزم تصوير
كما رأيت ولم يرد للنووي سواء ان قال لم يصب او صبر رتبة خمس فلا احد ورن
من ثلثي لو لم اوص فمل تصح هذه المسألة مبيحة تحسن ان يدان بصلحه لان به
ان يوصى بكمال التثت وبعضه مودود على كل تورية ودا كان به ان يوصى
بتمامه فله مع كل وارث ثلث ما يرثه فله ان يصعه في واحد معين مهم واختاره
ان يقال لا يصح بل ليس له الا ان يوصى باحد راسل في له من ثلث في دونه مقسوما
بين ورثته على مقدار موارثهم وهذه المسألة في بعض الاستدلال في معصوم وذكراها
القبضى الحسين في فتاويه وبالا احتمال حتى افي ابو منصور وذاك ان وجدنا رتبة ساوية
واوصى بثلث ماله بعد نصيب ابنت بحيث لا يقص عليه شيء وار دأن يحسن اوصى به ثلث ما

يُتَصَّ لَاسٍ وَهُوَ خَلٌّ مِنْ نَبَلٍ أَمَّا نَبَلٌ يَحْسَبُ عَلَى لَاسٍ وَحَدَهُ نَحِثٌ لَا يَدْخُلُ نَقْصٌ عَلَى
أَمَّا فَاحْصٌ عَلَى لَاسٍ فَمَهْمٌ دَهْشٌ يَرُوبُ فِي جَهْمٍ هُنَّ يَدْخُلُ نَقْصٌ عَلَيْهِمْ حَيْهٌ وَنَحْصٌ
هَ لَاسٍ كَمَا وَصَى بِهِ أَلْفٌ نَقْصٌ لَا يَدْخُلُ نَقْصٌ عَلَى نَحْصٍ وَلَا يَدْخُلُ عَلَيْهِمْ مَا حَيْهٌ وَكَوْنُ
أَمَّا هُنَّ مِنْ سَمْعِهِ وَلَهُ سَمْعَانِهِ وَهَلْ أَعْيُنُهَا حُوسٌ

[illegible]

کبر علی اہلہم لا یرودہم و من لی احوں دین ہشتم

و عن حماد بن عيسى - ع - في علاج البهائم

توحي سه احدى وسهس ووين رسوسهس ورسماله

عبد اکرم بن حسن بن محمد صبری * ابو عبد الله اششوسی من
قریه شالوس صاحب اششس مجموعه و حرم الملام عبد الالاب مدده و و ساکبه ثم سبن
مهملة و هوی من بومری طه ساک کار من لانه فی احب و لدی فاش اس السمعانی ابو
عبد الله فقهه عصره نام و معتبر و مدرسه اوکان و اعصار ر هدا و بینه اش بر هد و انعم
سمع الحدیث و عمر حی حدش ثم ورد بعد و حرج لی حدوز و سمع اش عبد الله
محمد بن الفضل بن مطب اخر و ما تنکه و اصر و فاش عشی اس السمعانی فی
الانساب عاب ضی به سمع منه تنکه فاش و قد سمع منه الشافعی ابو محمد عبد الله بن
یوسف الحر حاشی حافظ و نبی علیه و د کراهه سمع من بن لصف مصر (فدت) اشالوسی
شیخ دور اسکر حی و کلاهما مذکور فی فتوی اعطای فی مسأله و صوب اشراة
الی انب توفی اشالوسی سنة حسن و سبن و اربعه مئة

﴿ عبد الکریم بن احمد بن طاہر بن حمد بن براہیم ﴾ القصی ابو سعد الطہری

بكر الخطيب وغيره ووقع في كسر من حديثه وحينئذ من ابن بكر محمد بن
بكر طوسي وعلم الكلام عن الاله : اني بكر بن فورك واختلف ابياسير الى
الاستاذ ابي اسحاق واخذ التصوف عن ابي عبد الله بن علي بن ابي طالب وكان فقيهاً ورعاً صواباً
محققاً متكلماً سنياً محدثاً حافظاً مفسراً متبحراً نحوياً عديداً في ذلك كاتب شاعراً مباحثاً لخط
حديثه جلاله في لغته ودينه وعلومه وصلاح لادب اخيه اخيه قل سمعته على
ابن سيد رحمه الله ورواه في ذلك سمعته قل خصيصاً حديثه ورواه
وكذا عنه وكان فقهياً وكان مصوفاً وكان حسن مؤلفاً في شرح الاشعار وكان يعرف لاصول
على مذهب الاشعري والرازي في مذهب ابي حنيفة وهو عبد الله بن محمد بن عبد الله بن
الامام محمد بن عيسى بن ابي بكر بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب بن ابي طالب
عصره وسيد فقهه وسيرته من حقه شريفاً في شرح الاشعار ورواه في ذلك
ويعتبر به في كل صفة وشعر حبه ومنه ما رواه وحقيقه ملاحقه في مذهب ابي حنيفة
والرازي اثنان منه في كتابه ورواه جمع من علم سيرته وحقيقه وشرح حسن
شرح اصول مذهب ابيه من ناحية استواء من العرب بن ورد بن حرس بن
ويكنون ابو الحارث هو فخر بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة بن ابي حنيفة
استوفى في يومه وهو فاضل فقيه في مذهب ابي حنيفة في الادب وامر به عليه السلام
نصايته هم وقرأ على غيره وحضر ائمة وفق حاضره بحسن الاستدلال في علي
احسن من علي بن ابي طالب وكان له وفاء وحسن كماله وسبب طريق الارادة فقيهه
الاستاذ وشيخه عليه السلام شرح في شرح شرح لاهل البيت كماله في الادب لاهل البيت
الطوسي وشرح في مذهب ابي حنيفة من حقيقته صاحب سائرته في الادب لاهل البيت
بكر بن فورك وكان مقدم في لاهل البيت حتى جعلوا في ريعه وصار من وجه تلامذته
وشدهم بعده وصفاً وقرأ عليه اصول فقهه ورواه عنه سمعته ورواه في ذلك لاهل البيت
اختلف في الادب بن ابي اسحاق لاهل البيت ورواه سمعته جميع مذهب ابي حنيفة
فقال له الاستاذ : هذا علم لا يحسن به معاد ولا يؤمن به مذهب فاعلم ان مذهب ابي حنيفة
منه وقرره احسن التقرير من غير حاله في فقهه ورواه في ذلك لاهل البيت فاعلم
ما كتب لاهل البيت في مذهب ابي حنيفة في شرح شرح لاهل البيت في مذهب ابي حنيفة
وتصريف في مذهب ابي حنيفة في شرح شرح لاهل البيت في مذهب ابي حنيفة
ابن فورك ثم نظر في ذلك في كسب نفعي في بكر بن الخطيب وهو مع ذلك يحضر

[illegible]

وكان ذلك يتجسد وحرأى منه ووقع كالأمة في محاسنه بوقع وخرج الامر به بمراده
واكرمه وعاد في يد بور وكان محاسنه من الى صوس منه وامن اولاده حتى صبح
صبح نومة ابركة دولة استصير به الى في سنة خمس وخمسين واربعمائة وفي
عشر مئة في حر عمره مائة وخمسة مئة مائة واكثر صدوه في حره في
شده به بها حر الى نير عنه كنه وتصانفه والا حديث السموتله وما يؤول
الى نصره انه هاجع السموتله لافقه انه كبره وتصانفه صر في كماله
عند اعداءه قال من سمعني سمعت ناصر مصلح بن عبد رزيق من مصلح مصلحي
يرو دون حصير لاسد في مصلح مصلح مصلح لاسد اكره وكان في مصلح مصلح
قال انما هي على لاهق وولده مصلح مصلح مصلح لاسد في مصلح مصلح مصلح مصلح
واحد محدة كل سنة على مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
احكامها الى لاسد لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
قد افاق في حج تلك السنة لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
به انفسه وكان حج بيت الله مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
البلاد وفي الامر من وراثة لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
على الاسد في مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
ماد كره اعري في مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
اسم ولد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
سجده وولى في لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
وافراة عليه واكرم في مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
وانت اشهد في مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
وهو مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
اشهد في مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
الآيات لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
من احوال الناس في مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
وسك واستجير في لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
وعيون الاخوة في اصوب لاسد مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح مصلح
نحو املوب اكره وكتب على املوب ايضا وكتب احكام مصلح مصلح مصلح مصلح

في الحديث وقع في السبع المتصل وعبر ذلك وحلف من اسبغ ستة دكرهم في
هذه الصبغات بعدة كاهن من سيدم حدة فصحة الاستداني على الدفاق قل
الغية والاب مرصم هت ولا ركة قائم بل كان يصلي قائم في ر توي في صبيحه
يوم الاحد السادس عشر من شهر ربيع الآخر سنة خمس وستمائة واربعة ودع في
الندسة الى حلف استده في على يدفق فان ابو راب راعي ريه في النوم فقال
يا في اطيع عيش واكمل راحة فان عه كانت الاستد فرس يركم امة مت استغ
عن العلف ومع طعام شب وممكن كك من دكوه ومكك يما فلان على
هذا بعده الى ان ماتت تقنا الله تعالى به آمين

ومن وثيق كلامه ومبني شمره وحري عودت عنه هه من عدم من الاستد
بن القاسم سمع ولدي يقول مر د لا عر دايين وأمر في سهر هو في لظاهر
نعت الحهدد وفي اء من بوءت مكادت فوق العرش ولازم لا يكش
و يحمل مصعب وركب استعد و- خ لا حالي وما من مثي وث في الاهور ووق
الاشكال كما قيل

نم فطام ي في مهمه لا سب نحني ولادب
يعلى شوقي وهو ي ر ر ر شوق مـ

ومن شعر الاستاد

امن تقاصر شكرى عن راده وكك كل ي عن معيه
وجوده لم يرل فرد الاشبه علا عن اوفت ماصيه و ربه
لا دهر تحفقه لا نور سحبه لا كشف صوره لا سبر تحفبه
لا سب تحفقه لا سب سحبه لاحد مصفه لا عا لحوه
لا كوك يحفقه لا يين سحبه و- في وهم مـ مـ مـ
حلاله ارلى لا روال له ومكك رنه لا نـ يديه

وقال ايضا

لو كبت سعه ي صاب ه ه ه ه ه كركر مـ مـ مـ
أبست م من مـ

وقال ايضا

و اذا سببت من اعده مصه ا- م من مرص احمار حاري

في لا عييد وكان زاهداً سكاكيد ورعاً وذا انراض واحسان وقسمة الزكات فكان
قيم عصره بها وأريد على أن يلى قضاء الفضا فامتنع ولم يعرف انه اعتاب احداً قط ولا
ذكره على يستحي منه وبين انه كان على مذهب المعتزلة وقد قال ابو انوفه ابن عقيل
انه قال لم أر قبس رأيت يستجمع شرائط الاحباد الا ما يعلى وابن اصباغ وعبد
الملك بن ابراهيم وكان صريفاً مطيعاً مع لوزع ومحسنه النفس والتدقيق في العمل ذكره
ولده محمد بن عبد الملك في تاريخه قال كان ابى اذا أراد تؤدى بأحد العصى
بيده ويقول نويت أن أصرب ولدى تأدياً كما أمر الله ثم يصري قال ورعاً هرب
قل أن تم اليه وكان عبد الملك بن ابراهيم قد فقهه على اعصى الماوردى توفي في
شهر رمضان سنة تسع وثمانين واربع مائة وقد قرب الشيب وم يكن بحجر يتولده على
ما ذكر ولده ابو الحسن محمد بن عبد الملك وله فقه وقب عليها وفيها ما لا حصة
للمعياض وقد ذكرنا المسألة في ترجمه ابن اصباغ وفيها ان امصري في رمضان لأجل انقاد
العربى ان يحب على من يدين عنه اعاقده والاتحاب صنفوا الوجوه قال الشيخ الامام
في شرح المنهاج وفي هذا التقيد نهر لاه يؤدى الى التواكل

(عبد الملك بن عبد الله بن محمود بن صوب بن مسكين) ابو الحسن امصري النخعي
روى عن أبيه بن محمد الهري صاحب النسخ وعبد الله بن محمد بن أبي غالب البر
و بن بكر بن ابي محمد بن بكر بن محمد بن ابي هريرة وعنى بن الحسن
الاصفاكى قاصى أدلة وغيرهم روى عنه ارارى في مشيخته وذكر شيخنا الذهبي انه
كان يعرف ايضا بالرحاح ما بين سبع واربعين واربع مائة ترجمه الله تعالى آمين

(عبد الملك بن عبد الله بن يوسف بن محمد بن عبد الله بن حبيب بن اخوي)
اليسابورى امام الحرم او مدلى ولد له شيخ ابي محمد وهو الامام شيخ الاسلام
الحجر الحمر اندوق الحق النظار الاصولى في الحكم المباح المعتبر الادب العلم الفردرة
مخففين امام الائمة على لاطلاق محما وعمره وصاحبه الشهرة التي سارت اسرارة والجدام
سها شرفا وعمره هو الحجر وعلومه درر الماحرة والبره وفوائده انى آثاره الموجود
مخومها انارة على العديد من الحدة ودهه لا يمل من بصره الذين فولاده وتكمل
الانفس وقفه يسبح وابل دمه رداه ويدحو الليل الهم ولا يرى بدرا الأوجه في
مخراة ولا ناظر الا طرفه ناظرا في كتابه بطل عم اداراه النظار احموا وقالوا وما
مداله مقامه يوم وفارس تحت نصيق على حصاة المصا لولا حتى لا يوه الهرب

مهم في الارض بحور ولؤلؤه العائري سما بحوم نهداشك الانايه فيصدها وترداسو لات
عديه فلا يرددها . يد على طرف المساح حومه فكأنها هي دفعة من صيب

يقدمو مساحله بعز صافح ويروي معترافه مدب

وما برح بدأ لا يترك ساميه لاعلاها ولا عنيه لأقصع دوما أنفاس الحمر وقصص
منهاها بدع صبح على غدا عكر ريره ووصح في ميدان جدل تبرد حتى قال للهر
لقد اشفته يومك نامت وفاتت نحب هدا حدى ففد عده على رسلك رفق بفسك وأمنت
هدا الى قصه عزمه حمر لانه حلوس ودره سم لانه لاندك فصيح كام قالت انحاء
هدا حمر عاريد و عمر و وحد و مع قوب قصر عن مدد حمر يفتصحه واتاله
وما أرى حدى في افس يشبه وما احببني من الاقوم من احد

أحل والله انه لدوحه عصي وفرد اذا تصعبه فة مسجود لى بيت وينه عدلوه
كأنه ولي حميم وعصمه أمنت دبرا لاعدتها وهي محلات ماسم وحلابة قال القصص
لا يكتفي انك هدا مدد عدى ومن يكتم فة سم وهبة فة سم من كتم دوما وتود
الاسود ان تكوم ولا تكوم لادوم وشار وراه الامم س قري عيا رتم النفس
هدا اوله و مرى لعلم ان سات قراعه انهم انه أنكار و بعد منها ما عر على كل احد
وأبحاث لوعر صم القصب شيخ الحراسا بين عيل هدا حمر س في حد يدر و ووعر صت على
شيخ انهم قيس لعلم ان انى طاهر انشاج احدا فة و حاد وناو حاد وشعار وى الاشعرى
مه الى ركني شديد و عرن معترلى مسطرة فة فة ما فة من قول الاكده رقب
عيد اذ صعد المنبر مددته لى امر قد وأشده الفصل

وما رأيت افس دون عجبه تيقب ان الدهر لافس هدا

واذ وعظ افس الأفس من احشيه نونا حديدا وادته انبوب اس بشر فاصبح
فلست احسن ولا الحديدا وادام صرعه الاسد فلا تصيح ان قوم وهم احق لحيث
يحصر اندية الدين وسيد قد سد لعمره كانه مدموم و قد قصص مدوخ سبعة هدا فها
ببراهين قائمه على عهد وأنشد من وآها

أهنت حلاء وأمسى أهلها أحسنوا أحيى « ه » نى حتى على امد

رلى في حجر انهم رشيد حتى و وارضع لى الفصل فكان فصامه هدا النسا واحكم العربيه وما
يتناق هاس علوم الادب ووفى من انص حة والملاعة ما عكر الفصحاء وحين سلما و سكت
من لصق و د س وكان يد كره و س كل درس مع تحقيق لاوراق العديدة عن اتيهه و فة

مدحجر عن مدى عيانه عبرتني في الكلام ولا يحتاج الى استدلال عثرة في لفظه حرت
عني عن الصيام بل صار كالمدحج والحق ان ادسرا يدلم المتعمقون انه لا مدرك له
حد ويعترف انهم رويانه عمل صالحا حسني في سرد قال انما انما يوجد في مصنفاته
من اسارت قصصه من سبل كان يحرقه لسانه على شقيقه عبد مداحرة ورفقة
من بحر كاليدى من قه في محاسن اسطورة واقرب من طين ان في مذهب الارادة
من يدان فصاحبه فليس على قصصه من مفره ومن حسب ان في المصنفين من يحكي
بلاغه فليس يدري ما يقول رحمه الله تعالى ونعمائه

حقير روح حاد سدا لامة

ولد في ثامن عشر اعظم سنة سبع عشرة واربعمائة واثني مائة من صغره لابل من
قل مولده وذلك ان به اكتسب من عمل مده مالا حصص من اشبه اصله الى
ولده وقد اوردته به حرم على ان لا يتعمقه ما به شبهه فلم تدرج بانه لا احلال
خاص حتى شكنى به كان اجمع مراه في محاسن ماهرة قيل له يا امام ما هذا الذي لم
يهدمت فقام ما ربه لا آثار ما عصفه ويل وما هذه قصة قال رامي اشعوب
في صدم بصدية لاني وارضيع فكيف وكاتب عبد حجة مرممة لحرانا فارصعي
معة او مفسس ودخل وبدي فيك ذلك ومن هذه احب به سب ملكا وبس
لما ان تصبر في امر ونحسب ما نذو في ديب وقبى وهو عني حتى لم يدع في باص
شيء حتى احرجه وهذه الحاجة من ذلك لا نأثر في هذا الامر العجيب
ولي هذا راجح احراب على تخاص عصفه على يد حري في رهن على لدى لا يكتم
فيه وهذا يدوم حكى عن نكر اصد في رضى به عند ثم هذا الامام في الفقه على
ولاه وكان ولده محبة به وسر ما نبي فيه من خيل الوحدة ومارب فلاح ووجد
وحبه في المذهب والخلاى ولا حبه من غيره وشاع اسمه وتبر في صده وصرب
بانه الامثال حتى صار الى ماصاربه ووقف بعده اشرف وحررت معرفين بالمحر
من مده وسلف حريق احث والنظر والتحقيق بحيث ارنى على كثر من متقدمين
واسى صرافات الاولين وسعى في ديب مة سب حتى اتره الى يوم الدين ولا يشك دون
حرره انه كان عظم من لارص مكلام والاصول ونفقه واكثرهم تحقيق بل اسكل
من محرة يعترفون واب الوحد ما اخرج بعده له صبرا وما الفصل الذي كان بينه وبين
من تقدمه فقد طال الشرح فيه في عصره ولا يرى للبحث عن ذلك معنى ثم توفي ولده

وسه نحو اميرين وهو مع ذلك من لائمه مختصين فحصله مكانه في التدريس فكان
يدرس ثم يذهب بعد ذلك الى مدرسة ابي حنيفة حتى حصل لاسود عدة من
القاسم الاسكاف الاسمرى وكان يواظب على محاسبته فان عدد بعض القاسم وقد
سمعته يقول في أثناء كلامه كسب عجب عليه في لاسود آخر معدودة وطلب في
بعض مائة مائة وكان بعض ابي سفيان في سحيل ويكر كل يوم في الاشتغال
يدرس نفسه الى مسجد اخرى من عده ثم تفتش من كل نوع من العلوم
ما يمكنه مع مواظبته على التدريس ويتفق دورته وما كان يدخل له على شقته ويتقدم
في اساطرة ويوطب عيونه الى الصور من اربعين واصغر الاحوال
والامور قال عبد الله بن مسعود في سمر والخرم عن عبد الله بن مسعود
في سمر وخرج الى بغداد يصفى مع مسكر ويأتي بالاكابر من لاهوت ويدرسهم
وينتظرهم حتى يحد ذكره في الاصل وشي ذكره واسمه في التدريس ثم رمره له
الحادي يكر رمره ويدرس في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
وحاوره في اربع سنين يدرس وينتظر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
امادي واشرفت نلاء ذلك لودي وسبغاه الكمه في سمر في سمر في سمر في سمر
هاكلما اسود خلع ثيابه في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
دلت لسان شافته جهرا وشكر له في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
بساير امد ولاية السلطان الساساني ونرى وجهه في سمر في سمر في سمر في سمر
امور الميراث والجمع المصنف وقد قدم حكاية في سمر في سمر في سمر في سمر
يت له المدرسة الصامية مساور وقد يدرس في سمر في سمر في سمر في سمر
على ذلك قرا من الاتس في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
والتي درس في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
من انهم في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
فظهرت تصانيفه وحضر درسه الاكابر في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
كل يوم نحو من ثلثة رجل من لاهوت ومن سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
وامتددة عالم يهد بقره مع لوجه اربعة في لاهوت في سمر في سمر في سمر في سمر
والله ومن ابي حسان محمد بن احمد الكوفي في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر
وابي عبد الله محمد بن احمد بن يحيى في سمر في سمر في سمر في سمر في سمر

ما مضى ذكره قال عبد العزير اعلمني احدث في سباق ما سبور اسم آخر من مشر
 الاسلام - ثم لائمة على الاصلاقي حبر الشريعة المجمع على امته شرقا وغربا المقر مقصده
 السراة واجداد محمد وعرب من م تر اعيون مثله قبله ولا ترى بعده ربه حيدر الامامه
 وحرك ساعد السعادة مهده وارفعه ندى العلم ونورع ليل اب رعرع فيه ويسع احد
 من العربية وما ينعق بها وقرحه ويصيب مرادهم على كل ذيب وارق من التوسع
 في العماره وعلوها من يهد من غيره حتى اسي ذكره حجاب وفاق وبها لا قربان وحمل
 القرآن فاعجز السجده وحده الوصف و حد وكل من سمع حده وري يردده
 شبه هذه اقرن حبه يربد كبير على حبه ويش على ما عهد من لار وكان يدكر
 دروسه يقع كل واحد مما في ضاق وان راف لاسم في كانه ولا يخرج الى استدر
 غيره مراده كاتق الخاضع الصوب مصدق كاتق كاتق يعرف له انه زون ولا
 يدرك شوه لثقه قول معقول وما يوجد منه في كيه من امسرات الائمة كيه
 امصاحه عاص من عصر ما كان على سانه وحرفه من امور ما كان مهم من بيانه بعه
 في صده على ولده ركن الاسلام فكان يرهى حده ويحسبه وجوده ورحته وكيسه
 ربه ما يرى به من احوال طيفه به من مدونه وفي على جميع حده به قد
 مهورا من واصرف فيها وحرج مسائل مهم على بعض ودرس سمي ولم ير من في
 شباهه عقيد واده واتخذ حتى احد في حقيق وحد واحمد في مذهب واحلاف
 وحاس النظر حتى ظهرت بحاله ولاح على ايده همه يه وراسته وذلك طريق
 امصاحه وجمع اعرف مصاحبه وابصاره وبافته حتى رنى على امصاحه سى
 بصرفات الاولين وحى في دين الله سيعايتي ايه الى يوم من من سناء سره به دنوي
 اوه كل سنة دون مدرس وقرسامه فاعلم مكاه لتدريس فكان هم رسم في
 درسه ويقوم منه ويخرج الى مدرسة ايه حتى حصل لاصول واصول الفقه على
 الاستاد الامام في القاسم لاسكاف الاسراى وكان يوطب على مجلسه وقد سمعته
 يقول في اشاء كلامه كت سنق عليه في الاصول احراء معدودة وصاحت في ملى
 مائة محمده وكان يصل اهل السار في تحصيل حى فربحه وسكر كل يوم قبل
 الاشتغال بدرس به الى بحس لاسكاف عد الله الحدرى مراديه لقرآن ويقتبس
 من كل نوع من العلوم ما ينكه مع موطنه على مدرس ويقف ماورنه وما كان
 له من الدخل على تنميه ويجهدي في دينه ويوطب على امصاحه الى اقصا العصب

من الفرقان، صغيراً لا حول والامور مضطرباً سره خروجه عن الهند خرج
مع اثنا عشر الى معسكر وخرج الى امداد بصوف مع المعسكر ويلتقي بالكار من
العلماء ويدرسهم ويباشرهم حتى يهدى في البحر وتشتد كراهته ثم خرج الى الحجاز
وحاور عنده أربع سنين يدرس وتلقى وتجمع طرق امداد وشغل على التحصيل
الى ان اتفق راجعه امداد مصى بوجهه اصبغ فعد الى بساتور وقد صهرت وبنه ولاية
السلطان اليه رسالاً ويرى وجهه اشد بشارة تصام ملك واستقرت امور الفريزيين
واسطع انصبغ فعد الى امداد وكار به في بساتور به - تجمعاً امداد به فبقيت
بمدرسة امداد به - بساتور وقد تدرس في امداد بمدرسة فبقيت في سبب ذلك فربما
من ثلاثين سنة غير مراحم ولا مدفع فبقيت في امداد به - واخطاه واستدرس
وحسن امداد به يوم طعمه وبنه طعمه - به - لحسن وانعمه عره من امداد به -
واسطه وكذب الاسه وفي حبه - وعن سوي المحققين من حوجه والامد به وصهرت
تصايفه وحسن درسه لا كار به - لحسن به - محسن من عصابة وكان يقعد به -
كل يوم نحو من ثمانية رجل من الائمة به - لعهده وخرج به - حبه من لائمة
والفحول وولد امداد به - حتى امداد به - في بساتور به - بساتور به -
ومو صته على امداد به - وبساتور به - بساتور به - بساتور به -
اعلم - ووقد امداد به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
ولورر والايركان وبساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
ايه واقبول من قبله وبساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
وبساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
الحصنة القصيرة من بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
ومقابلة به - بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
وارسومات وكذا في بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
ايه وصارت حشمتها ورا امداد به - لائمة والامد به - بساتور به -
والاكار والولاء ونفق به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
والاعزاز والاكرام بساتور به - بساتور به - بساتور به - بساتور به -
الى بساتور وصار اكثر عاينه مصروفها الى تصريف امداد به - حتى حرره

وملاؤه وأتى فيه من البحث والقرير والسيك والتغير والتدقيق ودقيق بما يشفي
 لعابيل وأوضح المليل ونه على قدره ومجته في علم الشريعة ودرس ذلك للحواص
 من الثلاثة وخرج منه ومن احكامه بعد محاسناته بكتاب حصرة الاثمة وانكار
 وحتم الكتاب على رسم الاملاء والالتزام ونصح الجماعة بذلك ودعوا له وأشوا
 عليه وكان من معتدين بتمام ذلك الشكر من الله عليه فما نصف في الاسلام فبني منه
 ولا اتفق لاحد من تعق له ومن قاس صرافته بصريفة متقدم من في الاصول
 والفروع واحب امر سلو مصه ووفور به ومصه في الدين وكثرة سهره
 في استنباط الحق ومن تحقيق مسائل وترسيب الدلائل واقد قرأت فصلا ذكره
 على من الحسن بن أبي الطيب السحرزي في كتاب دمية العصر مشتملا على حاله وهو
 فقد كان في عصر الشباب غير مكمل ما عهد به عليه من اسباق الاسباب وهو ان
 قال بن التبان ومن تعبد الدين ولم يخرج مثله اثنان عثيث الثمان بن ثابت ومحمد
 بن ادراس فاتفقه معه اثنافى والادب ذب الاصمعي وحسن بصره بالوعده بالحسن
 الحمري وكيفما كان فهو امام كل امة وسبغ على كمال هدم والقار بالهمن
 على اربعة كل صرح ادا صدر بصفته فادى من مرسه قصرة وادا تكلم فلا شمري
 من وفرة شعره واد حصب خيم المعصية بالحق في شافقه اهد دره ولم انما به بالسمت
 حقايقه المادرة ولولا لده مكان به لده ادى افرع على قصرة قطر تاليه لا صبح
 مذهب الحديث حديثا ولم يحد استعيت منهم معيا قال أبو الحسن هدا وهو وحق
 الحق فوق ماد كره وعلى بما وصفه فكم من فصل مشتمل على العبارات المصيبة
 المأية والتكت المديرة المادرة في الحق في معناه وكمن من مشتمل في النظر شهذاه
 ورأينا منه امام الحضور وعهد به وكمن من محاسن في اتد كبر لاموام مسائل المسائل
 مشحون بالنك المستنطة من مسائل اتفه مشتملة على حقائق الاصول منكنة في
 التحذير بمرحة في التيسر محتومة بالدعوات وقول المتحدا حصرة وكمن من جمع
 لتدريس حلو للكار من الاثمة وانها المسائل عايم والاحتفي غور هاريا مو حصلا
 مص ما مكسا فيه وعقد به ولم يقد ما كسا فيه من صرة ايمه ورهرة شهوردو عوامه
 حق قدره وم شكر الله عليه حق شكره حتى فقدناه وسلباه وسمعه من اثناء كلام
 يقول ما لا نام ولا آكل عادة وانما انام اد على ليوم ليلا كان أو نهرا أو آكل ادا
 اشهب الطعام اى وقت كل وكان لديه وطوء ورهه مدا كرا سلم وطلب الفائدة من

[illegible]

إذا أطلعوا أصحاب الحديث منو الشافعية وتسام كلام الأحرارى بعد ذلك في دمية
القصر وله معنى لإمام الأحرارى شعر لا يكاد يذوقه وأرجو أن يصححه على أني سؤاها
يذوقه وخال فيه وذكره في بعض مجمعهم عنه بشده من شعره شي بكنه فيها وما كان
الأمم يسمح بأشاد شعر هذه اقتضاء بأمر والده وشتغال بضم اسم الموحدة والشيخ
المعجمة والذائشة والنور الساكنة والعاق قرية على نصف فرسخ من مدينة بربور
وقد حكى شيخنا الذهبي كسر سير و لأقلام وأحبار وهم أقاموا على ذلك حولاً ثم
قال وهذا من أهل أخيهية والأعاجم لمن فعل أهل السنة والاتباع (قيل) وهذا جار
هذا أرحم ما يندى يؤدى به هذا لأمم وهذا مبعثه لأمره ولا أوصى به أن يفعل
حتى يكون عصبه واءت حكاية خ كواصهار اعطيه لأمره عند أهل عصره وأنه
حصل لأهل من على كثرهم فقد كانوا يحبه أو صمته نصيب ما لم يتماكبوا معه انصر من
أداهم إلى هذا العمل ولا يخفى أنه لم يكن لنفسه عديم نفعه أقصى الصيات ما يدعو
هذا وهموا فيه وفي هذا وصح دلائله من وقعه لله على حب هذا الأمم رضى الله عنه
وكيف كان شاه فيما من أهل الحزم في ذلك انصر استحقوا بالمعصية والرهبة
مكرر ذكر ردات أخر

في ترجمة إمام الحرمين حماد بن محمد بن سكت عن الشيخ أبي محمد الجويني
وإد الأمم قال راب إبراهيم خليل عنه لصلوة والسلام في اليوم طهوت لأقل
رحله فمضى من ذلك بكرت إلى فاستندت فعدت عقبه طوب دلت الرقة وأنه كره
تقى في عفى (قيل) وأى رقة مركبة أعظم من هذا لأمم لدى طبق ذكره طبق
لأرس وعمومه في مشارفها ومعارفها وعن إمام الأحرارى ما تكلمت في عم الكلام
كله حتى حفظت من كلامه إحدى أنى بكر وحده أنى عشر ألف ورقة سمعت الشيخ
الإمام يحكى ذلك (قيل) طر هذا الأمر للصم وهذه المجلدات الكثيرة أنى حفظها
من كلام رجل واحد في علم واحد فبقى كلام غيره وأعلوم الأحرارى له فيها اليد
للسطة والنصيب المستكثرة فقه وأصولاً وعبرهما وكان مراده بالخط فم تلك
واستحصارها لكثرة المعادة وأما لدرس علي كابدرس لأن اختصرت فافضل أنقوى
تفجر عن ذلك ويحكى ما قال يوماً نهر إلى يافيه فرأى في وجهه التعبير كأنه استقل
هذه للمظة على نفسه فقال له أنتج هذا بيت فصيح مكاناً وحده ممنو بالكتب فقال له
ما قبل لي يافقيه حتى أتيت على هذه الكتب كلها وذكر أن اسماني أنوسعد في الدين

الامام هذه ولا خلاف بين النحائي تكفير من يعتقد هذه افعاله وقد اصر الامم في كنه الكلامية ما سرها على كثر من يسكر العلم بخرئيات واند وقع في ابرهان في اصول الفقه شيء استصرده اعم اية فهم من انار يرى ثم امر هذا وذكر ما سحكيه عنه وسحب عن ذلك ومقد له فصلا مستقلا وامدق به قلت هذه لفظة مدعوبة (فتقول) نعم الله قائلها واما قوله قال من دحية الى آخره حكاية عنه (فتقول) هل يحتاج منسل هذه المقالة الى كلام ان دحية ولو مرأ رجل شيئا من علم الكلام، احتج الى ذلك فلا خلاف بين مسلمي في تكفير مكبرى العلم بالخرائيات وهي إحدى المسائل التي كثر بها الغلاصة واند قوله وحاشا لقشيري لا يكلمه بسبب ذلك مدة فمن نقل له ذلك وفي أي كتاب رآه واقسم بالله عت بدرة ان هذه مختلفة على لقشيري وكان لقشيري من أكثر الخلق بصيرة الامام وقد سمع عنه عبارة اندرجو ركيه وهي قوله في حقه لو ادعى السوء لاعاء كلامه عن اظهار المعجزة وان دحية لا يعمل رويته فانه منهم بالوضع عن رسول الله صلى الله عليه وسلم فما صحت بالوضع على غيره ولدهي عنه معترف بأنه صحيح وقد يقع في رحنه في الارز، عنه وتقريره كذا وبهذه تصحيحه عن اخافه ايضا وعن ابن بعضه وغير واحدوا حرائس به احوط ان ابحار اجتماع به وحاله وقال في رحنه رايب ان من جمعت على كذبه وصحة فابو كاسب انما روت ذلك لاثمة عليه وأصل في ذلك وما حقه لا عرف محدد لا وقد صعب ان دحية وكذبه لا لدهي ولا غيره وكلهم يصنفه بواقعة في الاثمة ولا خلاف بينهم وكفى ذلك وما قوله وفي سبها مدة مجاورا ومات شى الهتم بسب الامم أحد وان هو حرج ومعه لقشيري وحلق في واقعة الكندري التي حكيتها في رحنه الاشعرى وفي رحنه في سهل من اوفق وهي واقعة مشهورة حرج سبها الامم والقشيري والحافظ السبي وحلق كان سبها ن الكندري أمر بل من الاشعرى على الشبر ليس غير ذلك ومن ادعى غير ذلك فقد احتمل سبها وانك سبها * ومن كلامه أيضا أحب ما يحكي من اني مصور الفقه وغيره من كتبهم عن حافظ عبد القادر لرهاوي عن أبي الاملاء الحافظ الهمداني أخيره قال أخبرني أبو حنيفة الهمداني الحافظ قال سمعت أبا المعالي الخويزي وقد ثل عن قوله تعالى الرحمن على العرش استوى فقال كان الله ولا عرض وحمل ينحط في الكلام فقلت قد علم ما أشرب اليه فهل عند الصروراب من حيلة ففقد ما تريد بهذا القول وما نعى بهذه الإشارة قلت ما قال عارف قط ياربه لا حسن

أن يحجرا اسمه قام من ماضيه قصد لا يفتق بینه ولا يسره يقصد التوقيفية فهل هذا
 التقصد التبروري عند من حمله فذهب بعضهم من حقوق واجب وكبت وكفى خلق
 وقصرت يده على اسرار وصاح بالخبر وحرق ما كان عليه وصار قيامه في مسجد
 قول ولا يخفى إلا أن توجب الله حله وحرره وجمع بعد هذا قوله يقولون بمعناه
 يقولون حري الهدي السوي (الف) قد سكت هذه الحكمة وأسدها بحار على
 حرمه مع ما في أسدها من لا يخفى بحصه على لا شعري وسده مدققة نعم الكلام ثم
 أقول بالله والله لا مسلمين نقب عن لأمم به نخصه عند مؤب - أنه ما بعد الحديث
 وهو أن تد ما تدري ونعم تكلمين وكان لأمم عجز عن أن يقول له كذبت
 بما تدري قال تدري لا يحدث عنه توقيفية الجسمية ولا يجد ذلك إلا جاهل يعتمد
 الجبهة (القول) لا تدري عارف بربه لا وقد بان عنه أحوال وهو كاذب جهه فوق
 معلومة ما مع ما في من نظر - وقد دلت في الوعيد علمه وهو قوله صاح
 بالخبر وكان يقول حري الهدي فكذب عن لا شعري وب شعري في شبهة
 وردها في دل عرصه حتى عجز حري الهدي ثم قول كان لأمم محجرا
 لا تدري ما عقده في عا على أنه مسلم من شبهة ن وسمن وأرضعته إلى يوم
 قال الأرم لم تخرج من تد عهد أعرف منه بالله ولا عرف منه فدلله ما يكون
 حال الهدي وأمثله د كان مثل لأمم محجرا - هذا حري عظيم ثم ليستشري من
 أبو حمزة همداني في أنه صر و كلامه ومن هو من ذوي الحق من الله
 مسلمين ثم عاد الله الحكمة عن محمد بن صهر عن بن جعفر وكلامه لا تدري
 بالله ورد فيها أن الأمام صر يقول لا تخفى ما تم لا الحيرة والله والمالية و جمهور قد
 اتفق الناس مسلمون من هؤلاء جهه نصبه لأعرافهم ثم ذكر أن الله حسن
 أن الناس رستم قال حكى ل نو عرج صدي عقيه قال دحج على في صدي
 في مرصه قد شهدوا على و رحب عن كل منة يخاف فيم أسلف في أمور
 على ما تدوت عنه عجز تدور تهدي وهذه حكاه بس فيه حتى مستكر الأرم بهم
 أنه كان على خلاف السلف وهل في المارة زيادة على عاردا لأمم ثم قرب الأشاعرة
 قولان مشهوران في تد نصيب من عا على صهرها مع عقاد برة و قول
 والقول بالامرار مع عقاد التبره هو عا على سلف وهو حبيب لأمم في رسالة
 النظامية وفي موضع من كلامه فرجوعه معناه الرجوع عن التوبيل إلى تقوى

[illegible]

فكيف نؤخذ منه خلاف فعول قال الامام وأما امير بين انحوار انحكوم به والحوار
يعنى الردد واشتت فلائح ومثاله ر العقل يعنى تحركت جسم وهذا انحوار ثبت تحكّم
العقل وهو يقص الاسجديه وأما انحوار متردد فكثير ونحن نكسب فيه ثمان واحد
ونقول ردد المنكلمون في انحصار الاحاس كاللوان فقطع القاصمون باسم غير
منهية في الامكان كاحد كل جسم ورغم بها محصورة وقال متصدون لا بد من
محصرة وم ينو امدتهم على نصره وتحديق والذي أراه قطع انها محصورة في
نوكات غير محصورة لتعلق امرها بالاحاد على الفصل ودهن مستحيل فان استنكر
الجهة ذلك وشعجوا بانهم وفوا الناري تعالى عدم غلاشهي على التفصيل عنها عموهم
وأحك حرير هذا من على أحكام اصعدت وانجته غير الله تعالى د تعلق خوهر لا
بهاية لما على علمها بها سر حاله عليها من غير سر من فصيل الاحاد مع بي انما به
ما يعين دحول مالا يتأهي في اوجود تحيل وفوق تقريرات غير منهية في الاسم
والاحاس الخفاة اي يوم الكلام يستحيل سر سب الكلام عنها فاما مبرنة دحوهر
وعلق اتم بها على التفسر مع بي انما به تحاد والاحاد الخفاة فيمل لأحرق
نعددها ماشاء انتهى كلامه في نرها و يدى آراء بعضي ونس حجة لأقصر على
اعتماد ان علم الله تعالى يحيط بالكلية والخرائب حليها وحده هو كغير من يرم
في واحد من اعضاين و اعتماد ان هذا الامم من من بدخه في واحد منهما مبدل
تسريحه في كنه الكلامية هناك و جدان من الاشعرية على هذا عنه مع تقبهم
لكلامه ومع ن الامدته و صديقه مالات الدما و هم عرف ن جد عرا ذلك ايه
وهذا نرها فاطع على كد من تردد نقل ذلك عنه و كان تحوّل نرها و ادوا على
على علم نهد عر من هذا الكلام به نهد مشكل نصر بعه صحت جامع اعتماد ن نهم
منه من ان اعم اعدده لا يحيط بالخرائب ليس تصحيح ولكن هذا معنى غير ذلك
مكلف بالبحث عنه واد دفعا الى هذا من ادى شجبت لجهاد به ما يوقها و ادوا
الصفة من قدر هذا الامام و اشاعه ان هذا الكلام منه د ن على ان اعلم تقديم لا يبعد
بالخرائب نحو حد ذلك الى لدفاع عنه و يد سوه فهمه و اد فصافي تقرير كلامه و اصباح معناه
فعول مقصود الامام في هذا الكلام الفرق بين امكان انشي في نفسه وهو كونه نفس مستحيل
وغيره بالحوار انحكوم به ومثل له انحوار تحركت جسم ساكن و بين الامكان الذي
وهو اشك والتوقف وعده اعم من شي و كان انشي في نفسه مستحيلا وعده عنه

باحوار معنى تردد ومن له شئ في تنهى الاحساس وعدم سببها عند كس مع
 ان عدم تنهيا مستحيل عدمه على استحالة اثار هوله واندى اراء قطعها محصورة
 و سببها على ذلك فانها لو كانت غير محصورة لعلق لعم واحد لا تنهى على التفصيل
 لان الله تعالى علم بكل شئ فان كان الاحساس غير متناهية وحب ينهيا غير متناهية لا يعلم
 الاشياء على ما هي عليه وهي لا تفصيلها حتى يعلقه على التفصيل فارب تعالى بعم الاشياء على
 ما هي عليه ان محله في محله وان مقتضاه مقتضاه و الاحساس اعتدله متناهية تحتها فان علمها
 و حب ان يعلمها مقتضاه متناهية مقتضاه عن بعض و ان ذلك مستحيل فلا كل معلوم على التفصيل
 فهو محصور متناهية كانه موجود في خارج فهو محصور متناهية و حب تنهيا في الله كما
 في الخارج و اعلم ان الامام قدسك عن ان ملازمة ان دليلها كالمفروض منه وقوله قال
 سيكر اخذها ذلك و فاقوا ان يرى عدم ما لا تنهى على التفصيل هو اشارة الى اعتبار اس
 على قوله و ذلك مستحيل غير انه يرى تعالى عدم ما تنهى على التفصيل و هذا اصل
 مفروض منه و اذا كان كذلك فعولك ان يعلق بعم لا تنهى مستحيل فرب مجموع
 وقوله سببها فقولهم هو حب الاعراض من قوله و حب تنهيا هذا انهم على احكام
 اصحاب اشارة الى ان تقرير متناهية على ممة لا تنهى على التفصيل مدكور في
 باب احكام اصحاب و كتب اصول الدين وقوله و ما تنهى هو سبب تنهيا بعم علم الله
 تعالى لا لا ينهى مع صلاحية كانه حواس لا غير من مدكور و تقريره ان علم الله سبحانه
 و تعالى دائمي و هو لا يزل كانه ممتد به سببها سببها علمها و معنى سببها علمها
 و الله اعلم هو ان علمه سبحانه و تعالى يتبع ما علم كل شئ على سبيل التفصيل فبانه سبب
 علمها من غير تفصيل لا حاد علمه بالمثل فاما من علم غير مقتضاه عن بعض
 و عاقبه به على هذا الوجه و عدم مقتضاه به على سبيل التفصيل ليس ببعض
 في التفصيل و اما مع هي الامة مستحيل فان و حب ان تكون غير مقتضاه و و حب ان
 لعدم غير مقتضاه لوجوب بعلق اهم ثالثي على ما هو عليه و قوله فان ما يجوز و حوز مالا
 ينهى في الوجود بخيل و قولنا قد يربا عن متناهية في لعم ان اذا بعلق علمه به على
 سبيل الاسترسال لا على سبيل التفصيل لان مفهوم على التفصيل يستحيل ان يكون
 غير متناهية كما ان الوجود مستحيل ان يكون غير متناهية فاما ليس بمتناهية يستحيل ان
 يكون مفصلا متميز بعضه عن بعض فانما بعلق لعم به و حب ان يكون معنى علمه
 استرساله عليه و لوجوب بعلق لعم باننى على ما هو عليه من حال او تفصيل قوله

[illegible]

منه وأخرجوه من حلقهم إلى قوله اد كان حطائ مع موحده مستم تقول له ان رعب
 ان الله سبحانه يحكي عليه حافة أو يتصور العقل معنى أو ثبت في وجود صفة أو
 موصوف أو عرص أو حقائق عينية أو معنوية وهو تعالى غير عالم به فقد
 طارق الاسلام وان كان كلامه مع ما جحد دعوى بالدلة العقلية (قالب) هذا ما عدا من
 المادري تدعى ان لم يفهم كلام الامام و فهم وقصد ان يشع وهذا بعيد على الرجل
 فانه من ائمة العلم ولدينا فلا عيب على صي ان لم يفهم وكيف يفهم كلام الامام ومقصود
 التبيين عليه من سلكه الى اعتقاد الاعتقاد وان الله سبحانه وتعالى يحكي عليه حافة
 او ان العقل يتصور معنى والله يعلم به أو ثبت في وجود صفة أو موصوف أو جوهر
 أو عرص أو حقائق عينية أو معنوية واربع عرصات له و لا يعلم الحقائق الا على
 اوجه السكلي الذي هو مذهب المعتزلة وقد بين دينه كما سبق على ان الله عالم بكل
 شئ لا يجهل عليه حافة و لا يعلم الاشياء على ما هي عليه بل بحده في حمة وان مصفاة
 فموصولة هذا لا يمكن ومع صريحه في موضح شئ ان الله تعالى علم كل شئ في وقت واحد
 في الشاهد في ارضي من يعتقد به غير بعض المعلومات دور من ثم ان ساذري
 ومن نفعه من شرح ابراهيم اجدوا في تقرير مشكلة اعم باخرات وهو امر مشروع
 منه عند المسامحة ولكن لا يولى فهم صرف اعم الى فهم كلام الامام لان سيعلم ان
 لا يحكي فهمه في الامام ولا عرصة فادى معنى للمصنف أو فهم على كلام الامام بل
 يتأمله يظهر به ان الامام لا يمنع من تعقيد اعم التفصيل عما لا تفصيل له وهي الامور
 التي لا تنهي باعتقاد عدم تغير بعضها عن بعض وان ما لا ينهي لا يمكن ان تغير بعضها
 عن بعض لا يكون غير متناهية واما مع عدمه من تعقيد التفصيل فهو عدم تغير بعضها عن
 لا يكون غير متناهية واما منع من تعقيد اعم التفصيل بها واحالة هذه لان ارباب العلم
 الحجة انما يعلم الاشياء على ما هي عليه والله اعلم واما لأسلوب الذي ذكره المادري من
 القطع بفساد ما ذهب اليه الامام من مذهب الاشعري في ان اعم بالشئ محملا لا يصاد
 اعم به مصداق بل ان الامام لا يمنع من تعقيد اعم التفصيل عما لا تنهي لحد تعاق العلم
 الاحتمالي به حتى نوههم متوهم انه يعتقد انصد وقد صرح في الشامل انها غير متصادين
 بل اعم مع من ذلك لان ما لا ينهي لا يكون في نفسه لا محملا غير متغير بعضها عن
 بعض فانه لا يمنع ان يكون في نفسه متغير متع تعاق اعم التفصيل بل لا اعم عما
 يتعلق بالشئ على ما هو عليه من حمان أو تفصيل لا كان محملا واما الامور المتناهية

المعلومة على سبيل الاحتمال لان الامام قد لا يجمع العلم على سبيل التفصيل كما كان متميزة
بعضها عن بعض كاسود و ابيض و الحمر و غيرها من اجناس الالوان فاقب معنونه رب
العلم على سبيل الاحتمال من حيث كونه اعراضا و احوالا على سبيل التفصيل من حيث
كونه سود و بياضا و كدث شرب ردي في حقه من انكاس انلاقي الموصوف ههنا
مختصة به بالامام ان يقول هو معبود الله تعالى احتمالا من حيث يدركه تحت مطلق
الشرب من كأس ماء من قصة او ذهب فندرج تحت مصاق النعيم و معلوم على التقديرين
وهذا مائة في كيفية ذلك انعم التفصيلي بحث عن معرفتها لانه انتم كنتم به الذين عند
الوهاب بن عبد الرحمن مصري لا حجبى وكاتبه يدسعة في علم الكلام وكان
يقول نعم الله تعالى ذلك على التفصيل حيث اختلف الارادة به وحين افاق القدرة به
فانه دا علمه زاده و دا زاده او حده كالمعروف على التفصيل لا يكون الا متاهبا
وانكرت انا عليه ذلك وقات انه اراده لتحديد احد القدم وكن بالامام ان يقول نعم
على التفصيل لما حمله الى الوجود لانه نعم ما يشرح مداه وهذا نص دقيق وهو
ان يقول دا كان نعم الله تعالى لا يتنهي وما لا تنهي عنه لا يصير فكيف تقول
به نعمه مفصلا و تعرض لا تفصيل واحب ان لا تنهي له حالتان حاله في العدم
ولا كون به ذلك ولا تفصيل عد الامام وحاله حرجه من العدم الى الوجود وهو
مفصل نعمه الرب تعالى مفصلا وهذا رد على ان يرى على قاعدة مذهب شيخنا
في اخر ثم يقول مذهب مذهب الجرمي الذي صرح به في شامل انه يستحيل اجتماع
العلم بالحمية والعلم بالمفصل فان من احاط بالمفصل استحال في حقه تقدير العلم بالحمية
قال في شامل فان قيل فبارككم من ذلك احد ضربين اما ان تصفو الرب سبحانه
وتعالى بكونه عاديا بالحمية على نوحه اندي علمه وانما ان يقولوا لا تفصيل الرب
بكونه عاديا بالحمية فان وصفوه بكونه عاديا بالحمية يرم عن صدد ذلك وصفا للحمل
بالتفصيل تعالى وتقدس وان لم يصفوه بكونه عاديا بالحمية فقد اثنتم نعمه معلوما
وحكمكم بانه لا ثبوت معلوما رب تعالى سبحانه وهذا مستنكر في الدين مستعظم في
اجماع المسلمين دامة مجمعة على ان رب عالم بكل معلوم لنا فاحوال عن ذلك
ان يقول لاسيل الى وصف الرب تعالى بكونه عاديا بالمعلومات على الحمية فان ذلك
مقسم جهلا بالتفصيل والرب تعالى يتقدس عنه عند تفصيل معلومات وهي غيره
مفصلة لبعض عن البعض في قصة عاده انه بالتفصيل موصوف لعد على احديه فلا

يقول لا ما ساعدته من صواب معلوم في حق مخلوق ولا يجوز مثله في الحقيقة
علم الله تعالى وهذا ما لا يسكت عليه ولا يحدده لا يشرح بحرف ولا يحدده
تصريح من الرب يعلم ما لا يسهل مقصداً تصريحاً من امر تحفه خالص من الغشاق
وهو غير متقدس قال ولكن في قدر من الحجة في قوله تعالى لا يحدده أو شئت
أوسعها من أصداد أعينها في صفة من حذر عن شيوخ رضى الله عنه
من الرب يعلم ما لا يسهل مقصداً تصريحاً من امر تحفه خالص من الغشاق
تصريحاً في غير ما يسهل من الرب يعلم ما لا يسهل مقصداً تصريحاً من امر
على قدمه ذهب له لا من من لا يسهل مقصداً تصريحاً من امر تحفه خالص من الغشاق
به علم الله تعالى أو لا يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
على حجة من لا يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
على من لا يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
حدث في كونه من لا يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
معلوم محدده وهو على قدر في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه
ذلك في كل ما خرج من كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
كما قال الأستاذ أبي الوفاء في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
شعير معدومة على كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
على سائر كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
له هذا فليس في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
أحد في ولا يسهل له من كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
من كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
عليها فمن أين يسهل كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
ما لا يسهل في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
على كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
على ما لا يسهل في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
ما لا يسهل في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
وسبب بعض الاستدلال به لا يسهل في كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه
من كونه يخرج منه في وجوده ولا في كونه يخرج منه في كونه

و قد قيل هذا من كلامه عليه السلام هو من مصيبة في الدين في شيء ولا
 حاج عن قول مسلم حتى نعلمه في حب و ذم في جانب و لا في المصيبة في
 الدين و سوء في فهم بعض اهل سلاب من حرم من ربه اساميه ولا
 يحل لاحد ان يسمي به قال ن الله لا يحيد علما و حريبات من هذا الكلام و اما
 عند در دري به حص في عبود من خلقه في آخره فهذا بعد انشد من الله
 ثم قال ما روى في آخر كلامه عليه السلام لا يحل في شيء من هذه الخلق و اما
 يريد الاشارة الى معنى آخر و كان مع الاحتياط قوله الا على استكراه و تضييق
 و نحن نقول ان شاري معنى حر و قد اربك و وجد و قد التزم ابو يحيى بعد
 من الاماء و اقرضه بعد دري نك الاشارة عن الاماء في قوله يستحب
 به في غير ما روى في سلاب من حديث من سلب عليها سب سالا
 فهو من هو و هو من حديث في سب سالا هو موجود فان تعدد في
 الجنس و تعدد في سب واحد و هو من موجود من عددان في الجنس و اعتد
 الا في ان عدد و اسود من سب من عدد في احسن عمل و في العمل
 متعدد و سب و من عدد و ان من محاسب متعدد حسا و عقلا و ان تقرر
 هذا فيمكن سب سب في قوله سب سالا لا لاثبات المصيبة في الحقيقة
 فان علم في سب سب حقيقه متعدد و قد قال حقيقه واحدة كما بان مثلا فان
 آحاده لا تترك حقيقه فمع عن هذا حقيق امم بالامثال حقة يريد اعلم بالحدث وان
 كان علم متعدد من سب يقع بها ثم سب في رمان دون رمان و محل دون محل
 و في قول سب سب اجمع في معنى سب سب في كلام الاماء لانه يدعي ان
 سب سب لا يتركها و لا يترك سب سب في خواصها ثم قال ابو يحيى و اندي
 بعد هذا القول مد كره في الكلام مع اليهود في الفصح حيث قال فان الرب
 تعالى كان غيب في الاول تصديق من وقع فكيف يدكر في اول الكتاب امرا
 و يفتنه في آخره هذا بعد ان في بعض في اليوم فكيف سب الرجل المتحرف في
 اليوم فيكون هذا بعد مد كره من ان يترك له وان كان الكلام الاول قافيا
 جدا و صوره شمع او يكون مد كره خرا من التصريح منه بخلق العلم على ايتاهي
 تفصيلا ثم يقول عليه و قد وقع في كره و قد حصل ذلك والله اعلم عما وقع من
 دما تهي (قلت) و في يستعد بكون كذا كره من انه افترى عليه و قد في

که به و نه پند، ب ز به که فی شمع به معنی بر ملا با همی می سوزد معصوم
و به به پند بر سر معنی و قد اُصْلَکَ لکلام فی هذه المسئلة و اولاً استعین الله
علی هذا الامام بها لما تکلمنا علیها

[illegible]

اختیار و سادہ اہم (۱) یہ کہ ملت میں تعصبات کا دور

د کلمو حرص و جہاد و باعہ . . . میں شہد و طول و رسم

ووحده من حصه رضى الله عنه في حظته يعين وهو على حقه مما حاط به اعم

الملك ومن خطه قلت

والا رن رك الله في مباحة لا يوتب لعلها ولا رن مقصدا

تدین لک اسم لایف تخصه ما ولو در هر الاق بدت نمود

هذا قد عني . خلة آكد من الوقت قتال له الشيخ أبو اسحاق أم قوتك نه
من من سره قياس لاصل من كل وجه ل يكني أن ساويه
في عه حكم ولا صر فترهما في سواء مخرجه أن من شرط قياس أن يصرع
في ظاهره وهما لاصل بين صغر يصرع يدين ماد كرت فلا يصح القياس ولا
افتراقهما في دكره من حوار ترك علة في مخرجه في صغر وشدة ضرب و ذلك
لا يخير في الوقت ديدن على همد لا في له لا الهه نو ويا
في له لا في صر واد في عه يصرع القياس وقولك ثم اد كل
حدهم أحب ولا حرا كره من حدهم سبي لا حرا لاه دا كان حدهم
أكبر ولا حرا أحب دا عني حدهم يس صغر لا حرا ولا يجوز قياس الشيء
على غير صغر وفهناك ما قياس على غير من وحدهما آكد ويصير لصادق
نعمه على نفس و حقه في نفس و سبي نفس مع خلافها غير صحيح لاه د اشق
فيها مثل ما اشق هاهنا من قياس و لا خير قياس في حقه فارا مع لاصر
لي انصير و ليس في شيء على غير صغر حدهم ذلك وهما كما يقولان قياس
في حقه حائر ثم اشق منه ما حذف نفس لا يجوز قياس في الجملة حائر
فوجب أن يجوز ما اشق منه من وقوت نه يكفي أن يستويا في علة الحكم
ولا صر افتراقهما مد ذلك لا يصح لاه كمن أن يستويا في علة الحكم غير اني
لا استويا في عه لحركة لا في دكرت يدل على انها لم يستويا
في عه حكمه وقولك نه من من قياس لا صر و الصرع في
جميع الاحكام لاه لو شرط ذلك سددت قياس مخرجه بالنس من شرط الفرق
أن يفرق عرع لاصل في جميع لاه و شرط ذلك سددت بالفرق والفرق
ما ع كال قياس ضميم وقوت نه كما يجوز ترك العلة في الكفة في صغر وشدة
اخر فكذاك يجوز ترك القوت في الجمع بين صلاتين لا يصح لأن ترك الوقت في الجمع
ليس على سبيل التحقيب توسع صدر واه هو من سن نفسك فلا بد ذلك على
التحقيب كما لا يد على الانصرار في تصح على تركه عني بها أصعب من لظهر
والصغر والنس كيدت ما ذكرناه من ترك نسبة في مخرجه في لصغر وانحر نسبة في
حرب لا ذلك حذر التحقيب مخرجه في صدر وهو كالفصر في الصغر والصغر
في الصغر واما قوتك انه د دخل في عرض قبل الوقت انعقد فعلا ولو دخل فيه

وهو غير مستعمل اعتدله لتعقد له صلاة ثلاثين مرة في وقت وجوبه وفيلسوف وغير
القبية ليس بموضع للنفس من غير عدد فصل الشيخ أبو علي ما قولك أن لا يتم
أن هذا اعتدله لأصل فهذا من أهم الأدلة وأخبرها ولكن كان من سبيلك أن
تطالعني به وتشرح به ولا تكفي عنه فلا فائدة بعد ذلك وما قولك به أن كل مذكور
سبب ما لا يقاس له ما من قرأ به في صلاة في شيء لا يورثه وفيه شيء فإذ كرت
أيضا مع غيره لأنه من غير ما في الصلاة في شيء لا يساويه في شيء فصحيح
أنه إذا ردت عرق فيجب أن يمسح به في الصلاة في شيء لا يساويه في شيء فإذ كرت
دفعه عن تركه مذكور في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
لا يبرئ نفسه في الصلاة في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
يتركه عنه من جهة حجر في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
وليس أمرا لا يجر كذا في الصلاة في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
مع قيام الحشد ووضوءه في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
أوف في الجمع حتى استبأن في وجهه عدة الصلاة في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
إذا حرمه من كل وجه في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
وجه التحريم في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
لأن الحاجة تدعو إلى ذلك في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
لي تحل صلاة في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
تامة لأمر الله في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
أمر الله استتال نفسه في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
تكفي فلا يصح لاني بالخيار بين أن أمسح به في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
فسادها كما أن القائل بالخيار من أن يمسح به في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
والجمع حائز فكذلك هاهنا في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
لأنه لا يجوز التمسك به في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
والصلاة وما قولك به في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
كل يجب هذا لعجزه في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه
كذلك وتوفر على التمسك به في وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه وفي وقت وجوبه

الفتنة أحف من فرص الوقت خائف أن يكون لانتفاء عذر الرافض سقوط فرص الفتن ولا يكون عذر الرافض ترك الوقت وهذا آخرها قل أن إصلاح قلب من حظ الشيخ أبي عبيد الله وعقله وقال قلبه من حظ رجل من أصحاب الشيخ أبي اسحاق وذكر في آخر خطبه أنه كتبها من حظ الشيخ الإمام أبي اسحاق وقوله فيها فقلت به هذا حكمه فوبى شيخ أبي اسحاق وقوله فيها وهو دليل أنها حق من حظها (فصل) وقول الشيخ أن سحر في جوابه ترك الوقت في الجميع ليس لما ذهب من هو من سنن مسند بن ميمون عن أمم الحرميين أنه إنما استدل بجمع انتهى هو من سنن ابنك لا مطلق جمع من الصلاتين في السر دلت على سبيل تحقيق بلا شك وهو مهم يخرج من لأمم أنه لم يرد سواء كآبشه به كلامه في أحسنه وقد يصح لي هذا (فصل) بجمع المسند ولم لا وقع الاستدلال بمطلق الجمع أمم السر وسبق أن يشهد هذا في الشيخين معادلا عن ذلك الأبي ومن فهمه نحن والله سبحانه وتعالى نعم

المنظرة الثانية

استدل الشيخ الإمام أبو اسحاق في حار أنكر المسألة من قال ببقية على تكاره الأصل من ثلاث ترويحها بمرادها أنه إذا كانت صورة فقال السائل جعل صورة مسألة علة في الأصل وذلك لا يجوز فقال هذا لا يصح لأنه أوجه (أحد) أن ما ذهب صورة المسألة علة في الأصل لأن صورة المسألة ترويح أنكر المسألة من غير أدلة على أنها بقية على تكاره الأصل وليس هذا صورة المسألة لأن هذه المسألة غير مدونة على الكرامة المسألة من هي عامة في كل نكر ولهذا في سنن أبيه (ثاني) قوله لا يجوز أن تجمع صورة مسألة علة دعوى لأدلى عليم ومما يجمع من ذلك (ثالث) أن أصل شرعية قال الأحكام شرعية ولا نكر في أسرع من معنى الحكم على الصورة مرة كما يعاقب على سائر بصفات فلا معنى لجمع من ذلك كل عدل أنه لأدلى على صحتها فطال بالليل على أنها من جهة الشرع من أن ذلك من معنى من أسرع وقال الدليل على صحة هذه المسألة من جهة الشرع من أن ذلك من معنى من أسرع قال لا يباح حق نفسه من غيرها وأمر منه من ذلك بها نكر فقالوا أنكر من أسرع على أن غير التيب وهي أنكر من أسرع من غيرها وفوى صريق ثبت له لعله ينطق صاحب الشرع وما التصرف لا خلاف أن نكر يجوز أن يروجه من غير ينطق أنكرتها ولو كانت قيد لم يجر رويها من غير ينطق وما يقوله مقام اتفق عليه وهو سكره ولو لم يكن

نزوحه الى الولي ، حذر نزوحه من غير نطق عرض عليه الشيخ الامام ابو المعالي
 ابن الحويّ فقال معصوم في دليل على ما ذكر من خبر وانظر دما حرقاه بحمل
 ذلك ولقائه بخوراء يكون مراد به ان شيب الحق بنفسه من واه لانه لا يمكن نزوحه
 الا سطق وانكر محالها وادخل في دليل وسأعي ما ذكر بصريق بوجوب العلم وهو انه
 قد اجتمع بذكر الباعه الاسباب الى سقوط معها ولاية اولي وادخل بنفسه في التصرف في حق
 نفسه لان امره انما يقتصر الى اولي لعدم استقلالها بنفسها بعصر وحوول فادخل جميع
 فيها لاسباب الى استعنى بها عن ولاية ولي لا يتخير بها ولاية عليها في امره بعصر
 ادخل وان كان قد عدل على صحة هذه الاسباب من وجهين أحدهما انه كقولنا وطابق
 ولم يصل الى الالب واحد وبغيره من الالب وهو كان له ولاية لاحكامه بصفته
 لولاية الالب غير الالب واحد لا ملك لاحكامه بالاحكام فثبت انه اراد به اعتبار النطق
 في حق النبي وهو وجه في حق الكبر ولاية الكبر والامر بوجوب صحتها قد اراد
 في الثاني اعتبار النطق احكام الشيخ لانه بوجوب صفته لا يجوز جهة على ما ذكر من
 اعتبار النطق لانه صلى الله عليه وسلم قد استأحق بنفسه وهذا يقتضي ما حق بنفسه في المقدم
 وانصرف دور النطق وقولنا في صفته ولي هو عموم فاحتمل على الالب والحد يداني
 التعديل الذي ذكره بالصفه فان واثب الحق بنفسه من واه ذكر صفته في الحكم
 فمابين والتعديل بمرئاة من وجهين أحدهما ان وجهه في واثب من وقولنا انكر صفته
 في حق الكبر قد على ذلك انصف في حق الالب لا يصح ان هذه حجة عيب لانه ما
 ذكر الكبر ذكر صفته بها وهو صاحب فلو كان مراده في الثاني نطق ما احتج الى
 اعاده بصحة في قوله وانكر - الامر وما قولنا ان هذا لا يلزم بوجوب قصص غير صحيح
 وما هو قيس على سائر ولايت وعباس بن - بعض افعال شيخ ابو المعالي لا نحو
 اما ان يدعى به من وبعده لا يصح ان يصفى له لا يحمل به ان قد حصل له من
 حذر - ويل الله ويل لذي ذلك وما قولنا ان نحن ولي على الالب والحد يداني
 التعديل الذي ذكره في الخبر فليس الصحيح لانه ذكر صفته في حكمه لا يكون بعيدا
 اذا كان ماسا بالحكم الذي عبق عنه كاسترق في حجاب نفسه ووجه غير مباح
 بالحكم الذي عبق عنه وهي بها حق نفسه فلا يجوز ان يكون عنه ولان ما ذكرت
 ليس عباس وما هو صريق خبره من انه لا دليل اجاب الشيخ الامام ابو اسحاق
 فقال اما التأويل فلا تصح دعواه لان التأويل صرف الكلام عن ظاهره الى وجه

أما صل أوله في انفسه اعدة بوصف خلافه وشكك في لا يحرم في بطن انفسه اعدة به
 وجهه نمر اقيس و، خلاف في عشتي حية بعد نهي فقد خرج من حالة شكك
 تحكاية وجهين وكرر ذكر ذلك وبه يستدل على رافعي ثم انبوى دعوى وجهه به
 لا خلاف في صورته اثبت وانه لا يحصل انفسه اعدة به ركر الام في كنهه اسمي
 بدد رث ان خلاف في الحبيص ليس حرمه قاتوا انا احرام تصوي بعد وهد يؤند
 حد وجهين حكامه اووى عن حكاية شريحه اكمل سلا رفسا د ر حج بعد طلاقه
 في الحبيص هن يرتفع الائمة وحسبه ان خلاف ح الحبيص حرمه وعصب العبد المرد
 عصب فضله فلا تنى عنه وان د ب في بدو د لامة في ايمه في ثا لسر في ب
 اهم رديس لله به تح اعد ب د لامة في ب ركة مقرر من مهية وقد ذكر
 انفسه عن اقص اصبح كل اقص دى بدو د ع على اقص لاصلا احكم هدر دى
 لقادر على اقص ك ين العا حمر عن كل ثم ذكر ديسى من هدر تصاقل الى
 ن قال ه كدك د ا قصص مقرر د ب اس بعض عن دوجه اقصع بالآ ب بدور
 سايه وفقد نر اقص لامة به خلاف د ب سى ومه حدر شرح لتعجير عصب
 ان بوس ثاب خلاف في امانة وقد كمد عيه في حو - مائة - ثى عما الشرح
 شمس دى لدرعى فقيه حطب مع الله به فدا ل امام رحمه الله ولى ب ارحمة
 من اانه فرع اروح د دعى حلال مربة باف د هدر مكرته فاقام شاهد
 وحطب معه او شاهد وامر من ثاب ثاب د ل ثاب د ذكر به ما امرقه وقد
 بى بقوة وو دعب امره الخا فلكر روح فلا بد من شاهدين وان عرصا ثاب
 مربة قال شريح نوعى لو دعى على امره وطء في السكاح وبصره سب اعدة
 والرحمة فلا يقبل منه الا شاهدان ان اراد اقامه -ة ولو ادعت المرأة مهرا في السكاح
 وانكر بوج صل السكاح وفد شاهد وحطب يس على سكاح وصرم ثاب
 مهر قال الشريح م ب سى خلاف قد د د و د ب ب السكاح يس مقصود به
 ثاب د ب اى ب سابع والسكاح لان ب لا شمس بد من وكان شحى بون ثاب
 مهر د مقصود به د كره شريح نوعى فقه قات و ر ابدت مقصود ب مقصودها
 في السكاح عين مسك واشاهد هدا ر اشد فعى رضى لله تعالى عنه لم يقص ما قصد
 ان السكاح محصور رضى و مرأتين وهد يشمر بان السكاح من الحايص لا يثبت الا مدلين
 ولا يثبت ثوى من مقصوده وفي سائه احتمال على حال وسامع توفيق الله في دعاوى

والبيات قواعد مذهبهم ينسب بالشاهد وسريته وما لا ينسب لا مدعى والى الله
 الاتهام في تصديق لرحمة وتحقيق الأمن وصرف ما سعت فيه الى جمع المسلمين انتهى
 ذكره آخر تضال وقد لرجمة والمقصود منه انه حكى وجهين في ثبوت لصدق
 شاهد وبين وان الالفه عدم ثبوته وهو خلاف ما حرم به ارافعى ومن تبعه
 في كتاب الشهادات فاقم حرموا ان ينسب بشاهد بين ودم ثبوت الحق طاهر
 فان اذهب في رجل وامرأتين شهد بهما شاهد فاما اصح عدم وجود بارئ في شدة
 لان التوضيح الى فاما واحدا فمضى وهو ثابت لثبوت رجل وامرأتين فردون
 ثم بهم في أرض هشمة مع زوجيه به فاما موجه مدعى في ردها كونهما
 بهن فعل لا يثبت برجل وامرأتين وهذا دليل على ان ردها في اصدق والمسمى
 الذي ثبوته مع ثبوت النكاح وادعاء ثبوت مدعوم بهذه شهادة فكيف ثبت ان الارام
 فليحمل حرمهم من اصدق ثبت شاهد وعن على ما دا وقت يدعى به مجرد
 مع اصدق على أصل النكاح ما ر وقت بطل نكاح فلا يثبت اصدق الا على
 مدعى لا امام عن شيعه وبدي ظهور و ذكر لا مدعى به لانه كارتب خلافه وبذلك
 صرح الماوردي ايضا فان دا حسم ارجح في اصدق مع اقدم ما على نكاح
 سمع فيه شهادة رجل وامرأتين ووختلف في النكاح يسمع فيه لا شهادة رجلين
 لان اصدق مال والنكاح عقد ويصح اقراره به ولو دعت الزوجه خلع ونكح
 يسمع فيه الاثمة شاهدين وو دعاه برهح ونكره يسمع فيه ثم دعت رجل وامرأتين
 والفرق بينهما ان يثبت الزوجه لاثبات اطلاق وبها تزوج لاثبات مال، هي لفظ
 الحاوي فيظهر ان ثبوت اصدق فهو فيما ادعته برأه مجرد عن دعوى النكاح
 (فان ثبت) كيف يحمل حرمهم على ما د وقت دعوى به مجرد وقد قال الرازي
 "وشهد رجل وامرأتين على مدعى في النكاح اثبات مدعى لانه المقصود (قلت)
 تحمل على دعوى به او نكاح لاسي اصدق تجرده لقوله في نكاح وان
 يصدق عن هذا الحمل ان ارفعه صرح به مردهم متلفه، دا ادعت نكاح
 لاثبات بهر وبه على مدكره من كلام الامام وشارة في خلاف كلامه فان
 الذي حرم به في الشهادات به نسب وعليه ذلك غيره آخرى فانه قال في الوسيط ثم
 يعلم ان النكاح به ينسب برجل وامرأتين في حق بهر وبه سجده وبما على ائمتنا
 محمد بن عبد الملك بن محمد بن ابراهيم ابو سعد بن عثمان الخزازي وحرر كوش شيخه

[illegible]

أحمد بن محمد بن عمر بن محمد بن إمام أحمد بن أبي أحمد بن أبي
 الشيخ الشيخ في إسحاق بن إبراهيم في حبيب بن علي له ركني وعي
 أن الحسن بن حبران وسكن أصفه ودرس بها وكان فقيها له مصنفات حسنة في
 الأصول انتهى قال ابن التتار أنه سمع من المذاهب في حديث نابصرة وتوفي في سنة
 رمضان سنة ثلاثين وأربعمائة

عبد الوهاب بن منصور بن أحمد بن أبو أحمد المعروف بن المشري الأزهري
 كان أبا فضاء الأزهري وكان له مرة عند السلطان مات يوم الجمعة حادي عشر ذي
 القعدة سنة ست وثلاثين وأربعمائة ترجمه ابن خلدون

(عبد الله بن أحمد بن عبد الأعلى بن محمد بن مبره) أبو الله سمع أبا عبد الله
 ابن أبي رافع قال سمعت أبا عبد الله عن مولده فقال سنة أربع وثمانين وأربعمائة
 سمع الشيخ أبي محمد بن أبي سماعة عن نصر بن محمد المرحلي في عصر الملاحم
 وأن حبه وعاصم بن حبيب السكبي وغيرهم روى عنه الحبيب بن وهب وعبد
 العزيز السكبي وعنه قال الحبيب بن مبره وكان قد سكب إلى أن توفي في
 سنة ثلاث وأربعين وأربعمائة

(عبد الله بن أحمد بن محمد بن لفرج الأزهري) أبو الحسن بن أبي الفتح وهو
 الأزهري الذي يكنى أخطب روى عنه ومروا بن الحسن بن أبي رافع بن الحسن
 وحسين بن الأمانة وحدث عن أبي بكر النخعي وابن ماسي والكندي وابن أبي عمير
 وحاق كثير قال الحبيب بن مبره أحد المعتز بن أحمد بن أبي الفتح له مع صدق واستقامة
 ورواه درس لعرا سمع منه المصنفات المذكور توفي في صفر سنة خمس وثلاثين
 وأربعمائة وقد بلغ ثمانين سنة من حوزها بمصر أيام

عبد الله بن سلامة بن عبد الله بن محمد بن أبو محمد الكرخي المعروف بابن الرضوي أخو
 أحمد بن أبي قدامت ذكره كان من أعيان الفقهاء ثقة عن أبي إسحاق بن إبراهيم بن أبي
 فضاء شهر آباد وأسد بن الحسين بن أبي سماعة

عبد الله بن عمر بن علي بن محمد بن اسماعيل بن أبي معروف بن أبي الفتح
 باباء أمو حدة من أهل أصفه كان فقيها معروفا سمع أبا بكر التتار وأبا علي بن صواف
 وأبا بكر الشيباني وغيرهم روى عنه ليث بن عيسى وأبو بكر الحطاب وقال سمع منه
 ثقة ابن أبي السوارس وكان فقيها تقدمت سنة خمس عشرة وأربعمائة في صفر سنة

ويقول عليه السلام في فتح باب بعده، في موحدة مذكورة ثم آخر خروفي، ساكنة
 ومدن له لك أني رتب على بعض نسخ كتابه في نسخة أخرى وهم أبو عبد الله الدبيلي
 بالله مفرى شام وحمد بن محمد بن زكريا كلاهما في حدود الثلاثمائة وعلية نسخة
 الأول وأبي ابن هذا الشيخ في هذه نسخة لاني وحده بروي في أدب انقصاء
 عن بعض أصحاب الأصم فروي أكثر من مسند الشافعي عن أبي الحسن عن أبي
 هـ. وبن مدار لحديث عن أبي العباس الأصم فروي يباع عن أبي عبد الله محمد بن
 أحمد بن موسى بن زور الدبيلي وآخرين هذه نسخة هو لدى حكى عنه ابن الرقعة
 أبو كل هب مع وكبه في مجلس انقصاء وقد ثبت فيه عبارته وإن كان أحد
 الخصال وكل وأبليسكم عنه وحضر مجلس انقصاء فيجب أن يكون أبو كل وأبو كل
 والخصل يخصون بن منه ولا يخبر بن مجلس أبو كل بحسب انقصاء وهول وكلي
 حابس مع جمعي ثم في نسخة أخرى في معنى بن عمر بن أصحاب محمد كم وهو على
 خلافه وهو بن بن كبر في كرامات صريحه رامة عمر بن الحليم لدى ذكره
 هو الواحد ولا بد أن يكون من علي وجه لونه وهو معه حسن لا يعرف في
 نسخة خلافه وقد وفق عليه في ترجمته بن أبو كل هو تحككم له وعليه
 وهو لدى خلف ويسوي منه خلق (قلت) وقريب من ذلك أن يكون أحد
 الخصال من عائلة الحسن الذي عده منهم وهو بن يدي انقصاء دون
 الخبوس وحرب عده في كلام في هذا قد ذكر مع رئيس أن يخلصه معه
 وهذه نسخة أن نقاد حسن لأن سرح قد سوى بهما فليستوا في مجلس الخكم
 ولا يتبر معرفة الحسن به ولا تخد كمة ما حسن بهما وتحمل أن هناك بل يسمى
 بن معين إيقاد لرئيس معه لأن خلاص اسافل مع لرئيس اعتد بالرئيس في الحقيقة
 لأن هناك بن أصل يوقوف بدعه فيصر في رئيس مجلس بالعد من الخكم
 ورئيس مجلس الدراسة ويصح من هذه نسخة وأنا أجد على سرح حسن انخلاص لرؤس
 ونصح إلى إيقاد لرئيس و خلاص مجلس لرؤس فليصر هذا فاني لم أجد فيه شفاء
 للعليل من مشور ولا مقبول وقال لرئيس في حصر امره في انقصاء وولها عاش
 مسافة انقصاء فادب في رويها من رجل يبيع حب ولم يثبت عن كونه كفو إلا
 حق لها وقد رخصت قد حصر فيها ولم تكن الروح دخلت في فله انفسح
 وحرم بالوجه المشبه بالذهب إلى أن انقصاء اد فحق ثم تاب رجوع إلى ولاته من

غير محمد ولاه وفادان ذلك بعد ما دنا يوم غيره فنعين ولاية غيره وعرفه وهذه
حسن فلا تنحصر فيكون موضع الخلاف لا ان يوم غيره وهذه قضية كلامهم وان
ثم فصرحو به بقصر الحق قال رضي و ان كان فقه قد اعلم ان من بعدت انفسه وبحت
مع مشقة غيره ثم في نفسه وحكي وجهه فيمن حمل من بعده غيره كلفه انه لا
يجب عليه احد ولا يخرجوه به في يرفعى وغيره بخوب وقابل خلاف في ان محمد
انصى والمحمود محمد وحصل في جوابه ان يوم اعلمه ومن ثم دنا فثبتا
ان انصرم عليهم ولا تنحصر في خلاف وقت خلاف في ان محمد محمد حقا لاخص
الجواب اني انصرم عليه لا في غيره فلو نسب نفسي و يكون في الاحرام و
مس او جامع وكذا في حق او غير و من صد محمد وقتا عرفي حكم محمد و هو
فيها وكل من ان لا مدح في حقه ولا خلاف في ان محمد محمد يوم كل من انصرم
حال فيه من محمد حقا ومن ثم لا محمد كره يرضي وحب في ما لم يصح انصرم
واسم في حب في وقت لا يوجد به نفس وفي الصبح ويستم يسبح ان ثم او
يصر وكلاهما لا يجوز في حق المسلم فقه في يوم الله في عشرة اربعه اربعة اربعة
عشر وحب في وقت خلاف في ما كان حقه لا مكان قطع يوم لا مشقة وقوله ان ان
لا عشرة في وصي به باسم الله عدد من كل واحد منهم عدد وقت قيل تعين
او فيه للبحر وويل من في وقت او وصي من سائر اربعة اربعة اربعة اربعة
وحكي في يقوم مشقة وجهه لا في نفس في شهاد و مران ولا شهاد و من ان
وسئل علي بن احمد حجة الله في لو تعذب مالي لارض حيف ما نسب من يوم
فخر علي بن احمد سبيل في يوم انصرم في احد الاثمة وقيل له اني كتاب
ان انصرم وجهه من انصوب الله وغيره ولا حرق في ربي اني لم امر له و من
عجزهم واجاب به في حدود لا بعد ان لم يكن فيها يسير محمد يسير الله تعالى علم
في علي بن احمد يسوي نقصى في حسن شارح في ربه ربه في خط
من اصلاح في مجموع في نفس من في نفسه من همد كتاب قال من
من ربح انصرم نقصى في من في ناص لان من انصرم (قيل) ومثله الخيط وقول
لاصح فيه د كان متصلا بحسنه الى حمر كروه يشار في همد قال لا دليل
على ان في صلاة في حالي قال في مؤتمه صلاة لانه فلا يحق انصرم لا
انصرم والله تعالى اعلم

فوثبوا على دراند سري فتهوها وأحرقوها وذلك ترى رئيس رؤساء وسامه
وكاب رئيس الرؤساء هو قائم عند قائم في بعد سري وهو لدى أتابه
يكاتب المصريين ويكاتبونه فقدم السلطان عمرت في مصر فحوشه فذهب
السبيري من العراق وقصد الشام ووصل إلى الرحة وكاتب المنصور
البيدي الشيعي الرضوي صاحب مصر وتولى على برحه وحطب للمسيح
في فامده منصر بالأمون وأما بعد فحطب بها السلطان طمرت بك بعد
القائم ثم ذكر الملك الرحيم وذلك بشعنه القائم في إلى صرنت ثم سلطن
فص على الملك الرحيم بعد أن دفعه في ساح مصر وشرحت دولة
بي بويه وكاتب مدتها مائة وسبع وعشرين سنة وقامت دولة بي مدجوق فسيح
مدى الأمان وميدها ودخل طمرت بعد في جمع عظم وعمل هائل ودخل
مع نهاية عشر فيلاور وندر معاكه وكل مدومه في صهر به أن من عرو
الروم إلى همدن فاصهر به يرد حرج وصلاح طريق مكة وقص إلى شام من
حج يأخذها وأخذ مصر ويرمل بونه شبعه فخرج همد على عامه الناس وكان
رئيس الرؤساء يؤثر ملكه رواب دولة بي بويه فقدم اليه الرحيم من وسعدور سلوا
طمرت بالصدع واستقر أمر صرنت في ريداد إلى به حرج وأما نه توجه
إلى ناحية أموصل وبعدين وعمره وشتمل محضر طنفة عصب عايه وسيم فسه
أوصل إلى ناحية اراهم ساب ونوجه الشيخ خزره أرسل السبيري برهم
سال أبا السلطان بعده وثبه وتبعه في حيث فاصفى به وحج أحد وسار في
طائفة من المسكر إلى الري فارتج السلطان وسار وراءه وولده نص المسكر مدبر
كر مع زوجته وورر بعد اليك كندري و به توشرو وقررت عس كر
وعايت زوجته الخانن في بعد فاما السلطان فاقى هو وأخوه فاصهر عايه أخوه
فدخل السلطان همدن فآزله أخوه وحاصره فمررت الخانن على اتحاد روحها
وأحييت نفد وشفحل البلاد وقامت الفتنة على ساق وتم ففاسري مدبر من
مسكر ورجع الناس فحجي الناس في بعد دوسر اورر كندري وتوشروا
إلى الجانب العربي وقصما خسر وهسد مر در الخانن وأكل اقوى
انصرفت فدخل السبيري بعد في فم دي اقصد سار سب المنصور ففعل
أقرب المنصور قال اليه هل ساب الكرخ رفصهم وفرجوا به فشفو فاهل

من سوء عاقبه فترك حربه مددته عذاب يعجز عني فله وب الله ما يريد في
 الدنيا والآخرة وما يصير بها وما يصير له فكان مشغولاً بما حبه الى
 ان تقصر عليه وقته وكره رجاء الى عرو وقد بلغه الاحبار في مجلس له هم الا ان
 حبيبه الى ربه فها وصل اعرفي وكان وصوه ايم في سبه حدي وحبس وارضاة
 هرب عنه الماسيري وهره هل كرج و كانت مددته الماسيري سنة كاميه ثم
 بعث السلطان الامام ابا بكر احمد بن محمد بن ايوب بن عورث الى قرش ابعث معه
 امير مؤمنين وشكره على ما فعل فكان ربه ل احمد حبيبه مددته في عاقبه
 فتم بوقته مهادن بل سر حبيبه مددته سمع سعد بن صهرث بن سعد حبيبه الى
 ديا بدر بن مهنل سال ورره عميد تلك الكندري و الامر و الحارث بن مهنل
 اعطيه والاهه تاهه فوصوه وحده حبيبه فوصوه امره في رابع عشرين
 دي القنده ورد ساعد الى حربه وقل لارمن وهداه لسلامه و عدي عن حربه
 فمبار حبه و ربه عفو عنه حري مددته من و هب عني لدوله ما سبه وقال
 امين حبيب هذا الكلب مدي و سري الى تاهه و فله في حق صاحب مصر
 ما حري به فقدمه خمسة سيف كان في يده و فله حق مع فله مؤمنين من دروسه و فله
 ربه امير المؤمنين و كلف عا اجه حري ربه لاه مقدمه وودخل بعد ذلك
 يوم مشهود ثم جهر ساعد عسكر حبيب و سري فله هب الماسيري
 وقال لي ان حاده به حربه في قرش فوقع قرب منه و ر محمد بن مهنل
 و حبه عني عا الى بعد و طيب به ثم عاق في سوره و تاهه
 فله عني من حسن بن حسن بن محمد بن شاذي بن الحسن بن علي مددته
 موصلي لاهن مصري مددته فله نصه في ربه حبه و رضاة و جمع ان محمد
 بعد برحق بن عمر لاجناس و لاجناس محمد بن محمد بن حرج لاجناس و لاجناس
 حبيب بن عبد الله بن محمد بن مهي و لاجناس محمد بن محمد بن مهي و لاجناس
 طيب افراد و حاده و ي عه حدي و م فله مددته و نوعي بن سكره و نوعي
 بن طاهر مقدمي و انو امير ساعد بن رهم فقيه و حلق سوه هم اخرهم عند
 الله بن رفاعه السعدي حاده و كان اعني حلق مددته مصري في وقته قال فله
 سكره فقيه له نصه و لي قضاء و حكمه و حاده و سعي و لقره و فله
 عند مصر بعد حال (فله) و فله له فله عني كتاب في فله و سعه سعي بن السط

و قد وقع التلبه على همد من قبل في ترجمه و سله ولى همد كتب اشبح نو سحر
 صكتا اصفه كدى اظن لله يد وصى عصاه لاجل اعداء لا و حد و اام عموه
 و عتيكه و رفته و بقطه و كفت عده و حده من بعد و نعم لله الهى متوايه و له
 حمد و مدده م كفت على كذب و ا متوقع ب رد من حبه لاسره و اسكن
 ايه و كبت عموه شاكره و بفتخر به و ولد على به اراهم من على ايد و ردى قال
 من اسعدى قتل عاصى ابنا على في مسجده في صلاه اصبغ في شرب سله حدى
 و سبعين و ارمائة

خو على بن الحسن بن على بن نقيب * ابو حسن باحررى لادب مصنف
 دعيه انصر و باحرر راجه من نو حى سله و ندميه دين على تبه انصاري * دعيه
 على تشيع اى محمد الحوى ثم اجد في لادب و مصنف به لاجل بن بن
 باحرر في دى انصر سله سله و سله و رفته و من شعره

باقى صبح من لاء عرب	و حسان بن من صد به سك
نصوره بونى سقده بنى و	فدى و و دى هجرتى نجر
لا عربون حروف در هوى كدى	فدى حرق على من مد لوف
عاجت من دمي و على	من قبل بن و بعد بن
قد كان عني بغير دمع	قصار دمي بغير عين
وقال * صاحب عند شمس	و ادب من عند شمس
ي لاث في نبي	و حرق من نيق حسن

خو على بن سعيد بن عبد الرحمن بن بحر بن بن عثمان * معروف لادب حسن
 انصاري به بحضه الكفاهه في خلافه همد و قد و فقت تاييم بحضه من بنى عبد
 الله و من اهل مورقه من الاولاد لادب كاد و خلاصه مقت عارف باختلاف اعداء
 اجد عن بن محمد بن حرم انصاري و اجد عنه بن حرم انصاري و اجد عنه بن حرم
 و دجل عده و و رت مذهب بن حرم و بفته ناشى على اى سحرى اشري و به
 على اى بكر ناشى * و سمع حدث من عاصى اى اصبغ لظهير و لادبى و
 الحسن اذ و رى و اى محمد الحسن بن على انصاري و غيره و حده بايسير و روى
 عنه ابو لقاسم بن سمرقندى و بن غنم محمد بن محمد بن عاصى و سعد حبرى
 و محمد الانصاري و غيره * بوفى بعد روم بست سادس عشر حمادى لاجل سله

ووقع في ليل فاحمل يده في يدى من فصب عنها وعصرتها فاعلم به من تشد من
 نبيها فاعلم الى لكس و عها في دجيه و ب سعب يدى من قص على يد فاعلم
 بها قد فصب و نى قد فصب ت كس ر حوه من سبه قال ذلك شخص وضا فارب
 نوب و صفت يدى في يده فصبها و ب سعب يدى فصبها ام علامه الصوب
 فاصوب كته بعبه وعليه حبه (لب) من هذ نالسه الى لخرى
 والا فقد رأيت من مصلها عدد كثره و ناله حبه و م م كس
 و ربه عليه في حبه و م م كس و ربه و ناله حبه و م م كس
 لنفسه ماد كره في كس و ب يدى و ناله حبه و م م كس
 في يوع كس و حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 حاصرى حتى د هب و سكر و كس و ناله حبه و م م كس
 بعله حصر و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 اما بعد و ما سألنا حوب و ب و ناله حبه و م م كس
 ثم أيا من قد تقدمه في حبه و ناله حبه و م م كس
 عه و حبه و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 يدى و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 الملايه و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 حرب قال و كان قد ناله حبه و م م كس

و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس

(فان) من صلاح هذا ابو نى و ناله حبه و م م كس
 ديت عليه و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 هل تفسير تفسيره و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 هل قصده ابر دك من حق و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 هذا لارد حتى و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 لهاد و من دك حبه و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 تعالى و كدك حبه و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس
 حكيم و ناله حبه و م م كس و ناله حبه و م م كس

العزیز منهم وبہ اقرضت دولتہم

ومن بروية عن أبي

أخبرنا الشيخ لإمام الولد قراءة عليه وأنا سمع آخره إسحاق بن أبي بكر الأسدي
سماعا ثانيا أبو الفداء يعقوب بن علي الجعفي حدثنا أبو محمد عبد الله بن أحمد
ابن محمد بن عبد قاهر القوسي أخبرنا أبو بكر أحمد بن علي بن بدر بن الجعفي
أخبرنا أقضى قضاة أبو الحسن علي بن محمد بن حبيب بأوردى قراءة عليه أخبرنا
أبو علي الحسن بن علي بن محمد الجعفي حدثنا أبو حنيفة الفضل بن حنبل حمزي
حدثنا أبو نعيم الحلي حدثنا أحمد بن محمد بن إسحاق قال سمعت أبا عبد الله
عليه السلام يقول كان رسول الله صلى الله عليه وسلم يقول مصاباة أبوه الأحرار ومرواري
التراب يابض بطنه وهو يقول

الهم ولا تفتد ولا تصد ولا صا .

ہاں سبکے عیا ونب لافدم لاقا

ان لاولى من دعوا عليا اذا ارادوا منه ان

[illegible]

ومن المؤثرين المسعودي في كتابه ورد في كتب اشهارت من الحاوي في الكلام على قول ابي رضى الله تعالى عنه ان كان يدعى كذب الى حتى من الصرة وقد اشتد شوقه الى لغائي بغداد شعرا

حبیب اہواء بمعہ دیش وای فدما اہ وں عاقبت مقدر

فكتب صبرى عم الآل ادموت طيب هو ابن حمدود ومفتود

قال النوى قوله طيب الهواءين لمن عند التحويين لاهم ليخبرون تده فخرهم في

أصبعه لاني ناصت سمعت من العرب كالأيوبي وأمر من وشبه من اسموع (قلب)
 في مسألة مذهب للمجاهدين قائل يقتنع بمصنوع ونزول ماورد من ذلك وهو اختيار
 شيخنا أبي حنبل ومن قال بخور مصنوع وهو خير من ذلك وقال ابن عصفور ان
 النفا في معنى - ووجه التسمية كالأحرار المذهب وأمر عريان والأطباء بنسب
 والشكاح ولا أولي على هذه سنة كلام مفرد في جواب - أول سائيه صاحب
 الإمام الأديب صاحب الإيجاد أبي حنبل بن أبي اسحق على قول خروري صاحب
 المقام - حاد من حين نفي هو - عليه قاضي ملا عيسى
 وهو استبدى حقه - وهو به - تكلمت في ذلك في ترجمه الخريزي ان شاء
 الله تعالى

قال في الأحكام السلطانية بخور أن يكون ورر استعددا بخلاف ورر القوايص وورق
 من ورر القوايص بولي - أمر بوساشر حكم وبسير خيش وبصرف في بيت من بخلاف
 ورر القوايص وقال - سفي كافر بحكم - من رقه ومعا كاخبر من قتله وتركه وقال أبا
 عاب أمام مسجد ولم يصب سؤدد الإمام من صدر استبداد به ترصى أهل البلد عن
 يؤمهم فإذا حضر من صلاة أخرى ولأمام على - منه فقد قبل المرنسي في الصلاة
 الأولى - في الثانية وقد مدلى - بحضر الإمام وقال - بخبر الثانية من يرتقى
 غير الأول فلا يصح هذا الاختيار هذا السلطانية قال المساوردي رأي أن يرتقى
 حال الجماعة في الثانية قال حضره من حضره في - لاوي كان المرنسي في الأولى حق
 قال حضره من غيرهم كان الأول كأحدهم - سفيوا اختيار أمامه قلدا سلطان أمامه
 في مسجد ولم يخص أحدهم - من ولا صوت فاسبق كان أحق بالامامة ومن
 الآخر أن يؤم في تلك الصلاة يوم آخر لأنه لا يجوز أن تقدم في ساد سلطانية
 جماعة في صلاة واحدة وأحاط في سبق - في ساق - التقدم على وجه
 أحدهم - ما يجوز في مسجد وانى بالامامة - قال حضره ما وم تقا على
 تقديم أحدهم فوجه أحدهم - والى اختيار أهل المدينة قال المساوردي في
 الخوى في دافق قاصص على أن لا بد من سبع أربع والأصح فيه الصحة
 لأنه يوم من أصغه يمكن لإطلاق ثلثه عريان تستحب لهما أن يعدلا عن هذه
 امرأة العائمة في ميعاد على أسبوعه من أول وهلة لأن هذه عبارة قد توسع
 الإحفاء والإحصاء قل الشاعر

لك الثلثان من قلبي وثلاثا ثلثه الباقي

وثلاثا ثلث ما بقى وثلاث الثلث الباقي

وتبقى أسهم ست تقسم بين عشائني

فانصرف إلى هذا الشاعر وبلاغته ونحسب عذره كيف تخضع كلامه وقسم قلبه وحده به
بحراً على أحد وثلاثين حراً هي مقربون ثلاثة في ثلاثة يصبح منها بحر ثلث ثلث الثلث
ثمن من حاضره أربعة وسبعين حراً من قلبه وحسن للباقي حراً وثاني عشرة أحرار
فهرقها ليس بحج وليس للأعداء في عقود المعصيات وحده مرضى ولا حال يستحب
غير أن أحق لا يخرج به عن حكم مدحه إلى الله ولا عن حب لحواري أبيه لأنه
قد يؤمن بها إلى الله ولا يخرج عن الحكم انتهى كلامه ما وردى وقد أوردته حب
الأدب دخل هذه الأبيات العربية في نسخة وقوله حراً فإنه على أحد وثلاثين حراً
وحده مدهر وقد أنصه في ذلك أربعة وخمسين وهي ثلث مدكور ثم ثلثي
الثلث الثالث وهي ثمانية عشر ويجب به خمسة عشر ثلثي ثلث وهو ثمان وثلاثون
وحد وهو ثمانون الباقي للباقي وسبعة مقسومة وقوله ليس إلا من في المعاصيات
حاج مرضى فمجموع هذا يقصد أن المعاصيات حجة من صدق أن عليه عن سبعة لفرص ما
ومنه مدكور في ثلث مثل ما ذكره في الأبرار فله في الأبرار في الحواشي يجب في
سبع حجة أن دم حكومة لأنواع دية النفس ذكره قبل باب اصطدم الثمار سبع أوراق
وهو خلاف ما حرم به أن رمى أنه تحب الدية به وفي الحواشي في باب كيفية الأمان لو
قال لانه أنت ولد به كان قدومه لانه انتهى وهي مسألة حسنة مما بها البلوى ذكرها
أن الصلاح في فتاويه تحت من قبله وكما أنه يضعف فيها على نقل ورد من إصلاح
أنه يمرر بثلثون وقال بعد كلامه على أمانة أحمد أمانة آخر الصبر أولى من أمانة
العدا يصير لأن الرق نفس انتهى وهو عرب مدونه قطع بال أصروى من الأعمى
كما يفور صاحب الأمانة هذه صورة مع ما ذكره من ذلك ويعد في باب اختلاف به
لأمام والمأموم الصبي انتهى يصح أن يؤم المبالغين بأمره وفي أثر بقصة مرأى له
أما عبارة الأصحاب الأمير من أمر دنا أمره وهو عاشر بعد وضع أمته موضع
المطلق لأن تغيير أمر من من أمره ولا فلا عرف به قدوة فإن كل من أحرار
أمانة الصبي فمع تغيير قال في الحواشي بين باب قتل المحرم صيدا وبين باب وعليه
حجة الإسلام وحجة مندورة لو ستؤخر رجلاً بحيث عنه في عام واحد أحدهما

يحرم محبة الاسلام ولا تحرم محبة النذر به وجهان أحدهما انه لا يجوز لأن حج
الآخر يقوم مقام محبة وهو لا يقدر على محبة في عام فكيف لا يصح أن يحج عنه
رحل في عام واحد والوجه الثاني أن ذلك حائر لأنه إنما يصح منه محبة في
عدم الاستحالة وقوعهما منه والآخر قد يصح منهما محبة في عام فاختلاف في هداى
الآخرين سبق بالأحرام كان إحرامه متب محبة الاسلام وإحرام الله تعالى
محبة النذر فإن إحراما معاني حنة واحدة من غير أن يسبق أحدهما الآخر احتس
وحيث أحدهما به بقية أسبقهما حارة واحدة فيعقد إحرامه محبة الاسلام والله
بعدمه بمحبة الله تعالى أن الله تعالى يحسب له إحرامه عن محبة الاسلام لأنه
والأخرى عن محبة النذر تنهى وقد تضمن استحالة محبة في عام واحد من رحل
واحد وأنه مفروض منه وهو حق وعليه من شافعي رضي الله عنه ومتمهم
حالاه محسب كما قرره الولد رحمه الله ومن أحب أن صاحب ليجز فعل فيه مع
كثرة تنبيهه لا يحوى أول هذا العمل وقصر على قوله ما فيه من تركه وكتاب عليه محبة
الاسلام ومحبة الله تعالى فأحر رحل في عام واحد وحرم عنه في حالة واحدة من
غير أن يسبق أحدهما الآخر يعمل وحيث أحدهما به ينظر أسبقهما حارة واحدة
فيعقد إحرامه محبة الاسلام وما عدمه محبة نذر والله تعالى يحسب له إحرامه عن
محبة الاسلام لأنهما ولا أخرى عن محبة النذر انتهى كراياوردى في حوى وبه
روى في إحرامه لو أسلم إليه في حارة واحدة منه معنى لك نصه وهي روحه لم
يأمره قولها أنه لو جاء من سكاك ويدخل عليه فصوله من قال وكذا ما أمرا
دأبت فاحصر أيم روحه لم يرمها قول فيه من فتح السكاك واعتزمه من
أربعة من رواح غيب في الروح والامة فعدم محبة لقول لوجود الغيب لا خوف
الضرر من السكاك قال وهو اعتز من صحيح أن يمكن صورة المسألة به لم في مدة
رب روحه في ظهوره في حرة ولدي روحه من باب له مصوره من الم
في مدة روح ثم قال إن أربعة ور كان كذا يمكن أن يناد من المحصر
وم يعرف من الصورة فإن لم يرد أصبح السكاك ولو رد ولم يرض به يكون في المسألة
خلاف مبنى على أن الذي انقص على تلك ناقص ويرد بالرد أو لا تملك لأثرها
بعده فملى الأول يتضح سكاك وعلى أنه لا يفسح وقد يجاب أن السكاك لما كان
يرفع بالتسليم وإن كان عينا فعدمه في حال سكراما جعل المحقق الوقوع كالأوقع

والشرف على الروح كالأرواح يتمد من أمر من أحدهما به : اشترى حرة وروحها
وقال لها الروح ان ذلك اشترى بيب فاب صافى قال مبتذل ردها في اصابع عليه
من عيها لان ارواحه تروى وردد ودرت كالمندومة واني انه يوعى أمة وروحه
يارمه قيمتها خفية عن اروح فاب وغر عن مستخدم بها نحو على أما قوب اروح
ان ذلك اشترى بيب فاب صافى فهو شئ فقه وهد الرواى وسك عدة اروحى
وقد قال اواند في شرح مخرج لافرب خلافه وانما من قبل أمة وروحه فهدر به
يارمه قيمتها تروح وحكى لاوردى ثم روى وحسن فيه لو سمي به في عدد
فانه حاجه أوعه وجهين في انه هل له الامت من قوله لان من احكام من يحكم
منه عايه فيكون قوله صرا أما وهد به وهد فلا يد له انهم فطه فان
قصة وهو لا يتم ثم علم في محله مود وهد فانه ووردى ود كرفي يحسن امموس
اما واجب الكفارة وهى نحو عشر مائة مود وهد من اصلاح في شرح بشكل بسيط
قال فاما واجب الكفارة فمجرد امتد وهد كونه حلف وحث وهو كونه كونه
ولدى صرح به صاحب البحر بها مفعلة وهو قصبة الصرخ صاحب تنبيه
والرافعى وغيرهما وهو الاشارة واللافى من واجب الكفارة وكلام من اصلاح
يؤون الى به لا يارم من بعد متفاده فيه بعد وود كوردى أيضا في كلامه على
اليمن العموس في اشاء الاحتج به حلف بالمحقوق حرم وهدى في ارافعى عن
الامم ان اصبح القطع به غير محرر وانما هو مكروه وعمارة فهدى هو الله تعالى
عنه حتى بان كونه احكام تعتبر الله معصية وهد فهدر من اوردى عند كلامه في
هد النص على انكره كما فقه المعظم عن رافعى بان اوردى قال في احكام
المتفدية ان القصص يحكم على عدوه خلاى فهدة عايه لان اسباب حكم طهرة
واسباب العداوة حية وهو كانه في الاحكام المتفدية كانه اصح في مسنه في
الجاوى عند الكلام في احكام الاله وهدى من احكام والتحكيم فيجوز
على امدى لاحكامه الحكم بولاه فهد فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى
ان باب وهد فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى فهدى
عدوه وجه واحد وان لم يشهد عايه بخلاف او تدبر وانما لودين وقوع الفرق بينهما
من وجهين أحدهما ان اسباب امدوة صارثة بول بعد وجوده حدث بعد عسيه
واسباب الانصاب لارمة لارون ولا يجوز ففصل هده وحتق لال باب الانصاب

محمودة متبعة والعدوة متشبهة بمعنى ترك الحكم معها في منع كل مطلوب
عما يدعيه من العدوة انتهى عند هذا الموضع فتبين حوز الحكم على العدوة
مطلق كما تنبه في معنى ود ثابت عرفه عرف اندفاع قوب رافعي مشكلا لانه
وهو يشكل بالنسبة لما في حق الاماكن وعنده وعرفنا ايضا انه لم يكن لاضر
كما نعه من حوز الحكم على حدود ممتلكات ولا حصة عامة ولستوى حصة و به قد
قال بعض المدعي عليه في عدوة في معنى الاماكن على ادعاء و انعكس على خلاف فيه
في بعض عليه مضافة و قصير في معنى في حدود الاماكن و انما هو على وجهين
وفي حوز وجه ثابت به بمعنى انه لا يور ارادة واحدة فيه ولا معنى باسمه قال
الاوردي في باب كتاب قس الى قس في حوزة ونوع مدكر اما في كتابه
سب حكمة وقال ثبت عندى على ان به جمعي وثبت له تحكم عليه عن السب
لدى حكم به عليه طرعا كان قد حكم عليه بتراره لم يرمه بريد كره لانه لا يقدر
على دفعه لانه كان قد حكم عليه بتركه وتبين انما هو ان يد كره لانه
يقدر على دفعه لانه وان كان قد حكم عليه به فان كان حكم بحق في الدعة لم
يرمه بريد كره لانه لا يوردي على دعه وان كان الحكم بمن قاعه رمه بريد كرها
لانه يقدر على مقادته ثلثا ونرجح به بريد يكون وجوب ادين من غير اهدم
الاوردي في وقد احذر صاحب الجرح قوله فيكون وجوب ادين من غير اهدم
الافهم منصرفا عنه فقال وبه مدكر انما هي احكم به منها في كنهه وقال ثبت
عندى ثبوت شبهة احقوى قول بخور وجوب (قال) وهذا الوجه الذي اشار اليه
مقدم خور هو الذي اشار به روي عند قوله في اركان الثالث في كنهه به
الحكم الى قاص اخر وفي حوى كالا الاماكن مدح من مهام الحجة لانه من سب ما
لخص والندح على الخصم وهذا الوجه يسبق الى سارعة في حرمه قبل ذلك قال
القاضي وقال على سبيل حكم وهذا امر به صوقي من روجهن يقدر ولا حاجة
في حجه ب كره في آخر ثمة من اصل الثاني في العرب ثم قال ما انفك الكلام
في اهداء العالم فانه قال وحيوا عن معنى اتمه قال اما في لو قال ثبت عندى وصح
لدى كذا ربه و به ولم يبحث عنه صحيح وثبت هو اعلم ان الاصل في سبعية القاضي
اشهود ادين حكم شهدهم فيه من خلاف قديم بين الشفعية والحنفية حكاه
الاوردي وصاحب الجرح وعبرهما كان اشافيه يقولون الاولى التسمية وذلك

أحوط به بحكم عليه وكان حسيبه عوف بن لؤلى تركه وهو أحوط بالمشهود عنه
والأوردى ذكر المسألة في باب كتاب قس لى قس وحكى في نسخة عن ابن سري في
الخصوم واليهود بن الحسن بن محمد كان خيار مذهب الحقيقة في ذلك قال إروايتي
في البحر فان لم يسميها وقال شهد عدى رحلان حران عرفهما بما يجوز به قبول
شهادتهما وإن ساهما وقال شهد عدى فلان وفلان وقد ثبت عدى عدائهما (قلت)
فيجتمع من الكلامين في التسمية لأنه أوجه أحدهما تركه أولى وهو رأى من
سمي به والى رد كره أولى ولكن لا محذور ثبت أنه واجب على الواجب لا يحرى
بوجه مداه مستند بطول مدعى عدم الوجوب هل يجب ابتداءه دائماً فيه
ماتقدم من فصليل الأوردى عن ابن قولته في إيهين الردودة بنى على أنها كالأوردى
أو كالبينة فهي لا تخرج عنها وإن كان الأوردى فيها صواب وقد سبق في ترجمته أى أن
سرخ ماداً صم إيه هذا صر كلاماً في المسألة (مسألة) يرتد يهود إلى الإسلام هل يقبل
شهادته بمجرد عودته أو يحتاج إلى الاستبانه كما غاصق يوب وهي مسألة مهمة ولا بد
فيها وقفة فإنه قد يستعجب عدم استيرائه مع كون مصيئته عظم المعاصى ويستعجب
استراؤه والإسلام يجب ماقبله ولدى نفسه كلام فهدت قاطبة حرم مدم استيرائه
وإنه يعمو. الشهادتين لى حانه قبل رده وأدعى من رافعه إلى الخلاف في ذلك وحكى
عن الأصحاب أنهم عرفوا أنه إذا سرق فقد أتى بعد الكفر ثم سبق منه احتمال وليس
كذلك إذا أظهر التوبة بعد ربه واشترط أن التوبة يجب مفسدة المصيبة بحيث
يذهب من غير احتياط فهدا غيراً في سائر المعاصى صلاح إمام وحكى هذا الفرق
عن المصطفى بن أبي الطيب وغيره (قلت) والخلاص أن المرتد «سلامة نفسه» أنه جاء بعد
الردة ولا كذلك ما ثبت من ارتد وأخوه وقد أشار لى هذا الفرق الشيخ أبو حامد
مصر في تعليقه في الكلام على توبة القاذف مائة من قبل ما يفرق بين الماذن والمرتد
حتى قائم إعادى خطاب من يقول أنتدوى أص ومرتد لا يطالب بان بدون الكفر
«الله» طال أحب به لا فرق في معنى وذكروا ذلك وقد قدمنا عبرته عن هذا في
ترجمه الاصططحرى في الصقة الثالثة وما قبله من الرفعة عن العاضى بن أبي الطيب رأيت
في تعليقه كما قاله وأعطه فان قيل فكيف اعتدتم صلاح العمل في توبة حتى هي فعل ولم
تعتبروه هذا فالجواب أنه إذا أسلم بعد أنى بفسد الكفر ولم يبق بعد ذلك احتمال
وليس كذلك إذا كان قد زنى أو سرق ثم تاب لأن توبته ليست مصادرة بمعصيته بحيث

يتكلم من غير احتمال فهدأ خبره به صلاح عدل وهو نكره في بكلاء على
 كونه لقادى في باب شهوده عدل وهو صحيح كذا في هذا ما هو من سنن
 الامامة لا يستلزم مقتضى من قصد فيه فضل في حوى في باب شهوده عدل
 فادنى من مرادنا يكون به ما في عدل حاله في ربه وان كان من عدل شهادة في
 رفته من فضل بعد وثقه حوى بغيره من شروط عدل وان كان من فضل شهادة في
 لردده نظر في ثبوتها فان كان عدل فثبوتها من فضل ثم دله على كونه لان خبر
 منه شروط بعد له يستلزم حاله وصلاح شهوده وان كان من ربه عدل غير من
 انفس عدل بعد ثبوتها الى خبره من شهوده كذا في سنن ابن عمر بن عبد
 الله بن ماجة في باب شهوده عدل وان كان من ربه عدل غير من ربه
 بعد واما ما في ذلك لاني وجدت من نسخة ثمن موضع "لا" وقرأه بعد
 "انه" بغير "ثم" وقرأه بعد في ثمن وقرأه بعد "لا" الامام الثمن بغير
 "ثم" وقرأه بعد "ثم" في ذلك بعد شرحه من ربه عدل وقرأه بعد
 كذا في ثمن شهوده في باب من غير شهوده عدل في ربه وقرأه بعد
 مرادنا لفضل شهادته لا بعد حاله وقرأه بعد "ثم" بغير شهادته في باب
 وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه عدل في ربه
 أوجه في ربه وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه
 فلو جهل به عرفان ووافق ما في ربه عدل في ربه عدل في ربه
 على ثبوتها عدل وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه
 وصية لغير الناس ولا عليهم في حوى فان كان وصية في ربه عدل في ربه
 مالي لأصاحبه من ولائهم كان مقصود في ربه عدل في ربه عدل في ربه
 هي نكره من ربه عدل وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه
 الخطاب رضى الله عنه في الثامن جلست معه ثم قرأ عليه في ربه عدل في ربه
 فقلت له تقدم يا أمير المؤمنين فان ربه عدل في ربه عدل في ربه
 المؤمنين لا ترى أن رجلا وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه
 فحدثني به وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه
 سيد الناس هو بعد من ربه عدل في ربه عدل في ربه عدل في ربه
 تهى (مثلة لغيره في ربه عدل في ربه عدل في ربه عدل في ربه) وقرأه بعد "ثم" بغير شهوده من كذا في ربه عدل في ربه

جهر اربعة وهي مسألة باعة ملحة في الاستدلال على مشروعة الموت و
 لفظ حاوي في ثقب و كان ما جعل و جهر احدهما يسر به لانه دعاء
 الى ان قال صاعه وانوجه شبي جهر به كما يحبره و به . مع الله من
 حمده لكني دور جهر لفراده شبي و ثر فعي قصر
 ثمره واحد على حكاية لو جهر في الجهر
 من عريفين يكفيه والله اعلم

تم الجزء الثالث وبنه الجزء الرابع اولا رحمه على بن محمد من
 المباس المعروف بابي حيان التوحيدى



2262
1147
389
v.3

Library of



Princeton University.



32101 063546277